

سورہ ممتحنہ کی آیت کریمہ کے بارے میں درمیانی راستہ

# المحنة المؤتمنة فی الیة الممتحنة

۱۴۳۹ھ

تصنیف لطیفہ

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

[www.alahazratnetwork.org](http://www.alahazratnetwork.org)

# الحجة المؤتمنة في آية المستحنة

## (سورة ممتحنة کی آیت کریمہ کے بارے میں درمیانی راستہ)

www.alahazratnetwork.org

مسئلہ ۱۸۲ مولوی حاکم علی صاحب دینی اسے حنفی نقشبندی مجددی پروفیسر سائنس اسلامیہ کالج لاہور ۱۴ صفر ۱۴۳۹ھ

اللہ تعالیٰ نے ہمیں کافروں اور یہود و نصاریٰ کے توہین سے منع فرمایا ہے مگر ابوالکلام زبردستی توہین کے معنی "معاشرت" اور ترک مواصلات کو "ترک معاشرت" (نان کو آپریشن) قرار دیتے ہیں اور یہ صریح زبردستی ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلام پاک کے ساتھ کی جا رہی ہے، مذکور نے ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء کی جنرل کونسل کی کمیٹی میں تشریع لا کر اطلاق یہ کر دیا کہ جب تک اسلامیہ کالج لاہور کی امداد بند نہ کی جائے اور یونیورسٹی سے اس کا قطع الحاق نہ کیا جائے تب تک انگریزوں سے ترک مواصلات نہیں ہو سکتی اور اسلامیہ کالج کے لڑکوں کو فتویٰ دے دیا کہ اگر ایسا نہ ہو تو کالج چھوڑ دو، لہذا اس طرح سے کالج میں بے چینی پھیلا دی کہ پھر پڑھائی کا سخت نقصان ہونا شروع ہو گیا، علامہ مذکور کا یہ فتویٰ غلط ہے یونیورسٹی

نقل خط مولوی صاحب آقائے نامدار محمد قسب طاہرہ مولینا و بانفضل اولینا جناب شاہ احمد رضا خاں صاحب دام ظلہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پشت ہذا (باقی بر صفحہ آئندہ)

کے ساتھ الحاق قائم رہنے سے اور ادا لینے سے معاملات قائم رہتی ہے نہ کہ موالات جس کے معنی محبت کے ہیں نہ کہ کام کے، جو کہ معاملات کے معنی ہیں، مذکور کی اس ذبردستی سے اسلامیہ کالج تباہ ہو رہا ہے، مولوی محمد حسن صاحب مولوی عبدالحی صاحب تو دیوبندی خیالات کے ہیں ذبردستی فتوے اپنے مدعا کے مطابق دیتے ہیں لہذا میں فتوے دیتا ہوں کہ یونیورسٹی کے ساتھ الحاق اور ادا لینا جائز ہے میرے فتوے کی تصحیح انی اصحاب سے کرائیں جو دیوبندی نہیں مثلاً حمید ملت طاہرہ حضرت مولانا مولوی شاہ احمد رضا خاں قادری صاحب بریلوی علاوہ ہیکلینڈ اور مولوی اشرف علی صاحب تھانوی حاکم مغربی و شمال۔

### الجواب

موالات و مجرد معاملات میں زمین آسمان کا فرق ہے دنیوی معاملات جس سے دین پر ضرر نہ ہو مومنین مثل و ما بید دیوبندیہ و امثالہم کے کسی سے ممنوع نہیں، ذمی تو معاملات میں مثل مسلم ہے۔  
لھم ما لنا و علیہم ما علینا۔ اُن کے لئے۔ ہمارے لئے اور جو ان پر ہے ہم پر۔

www.alababainetwork.org

دقیقہ ماسیہ صفر گزشتہ

پر کا فتویٰ مطالعہ گرامی کے لئے ارسال کر کے التجا کرتا ہوں کہ دوسری نقل کی پشت پر اس کی تصحیح فرما کر احقر نیاز مند کے نام پر ایسی ڈاک اگر ممکن ہو سکے یا کم از کم دوسرے روز بھیج دیں، انجن حمایت اسلام کی جنرل کونسل کا اجلاس بروز اتوار بتاریخ ۳۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو منعقد ہونا ہے اُس میں پیش کرنا ہے کہ دیوبند اور پھر یوں نے مسلمانوں کو تباہ کرنے میں کوئی تاثر نہیں کیا ہے ہندوؤں اور گاندھی کے ساتھ موالات قائم کر لی ہے اور مسلمانوں کے کاموں میں روزہ اٹکانے کی ٹھان لی ہے نہ عالم صغیر کو ان کے ہاتھوں سے بچائیں اور عند اللہ باجور ہوں۔ نیاز مند دعا گو ہے حاکم علی بی بی کے موقی بازار لاہور ۲۵ اکتوبر ۱۹۲۰ء

جواب خط مولوی صاحب  
محرم کرم فرمایا مولوی حاکم علی صاحب بی بی سلمہ بعد اہدائے ہدیر مسند ملتقمس کل گیارہ بجے آپ کا فتویٰ آیا اُس وقت سے شب کے بارے بے شک اہم ضروریات کے سبب ایک حرف نہ لکھنے کی فرصت نہ ہوئی۔ آج صبح بعد وظائف یہ جواب اٹھا فرمایا امید کہ مجھ پر فتاویٰ کی نقل کے بعد آج ہی کی ڈاک سے مرسل ہو، امد مولیٰ تعالیٰ قادر ہے کہ کل ہی آپ کو پہنچ جائے، مامولی کو وقت پر موصول ہونے سے مطلع فرمائیں والسلام فقیر مصطفیٰ رضا قادری نوری صغیر غنہ  
۵ صفر المظفر ۱۳۲۹ھ۔

(یعنی دنیاوی منافع میں ہماری طرح اُن کو بھی حصہ دیا جائے گا اور دنیوی مواخذہ اُن پر بھی وہی ہوگا جو ایک مسلمان پر کیا جائے گا)

اور غیر ذمی سے بھی خرید و فروخت، اجارہ و استیجار، ہبہ و استیباب بشرطہ جائز اور خریدنا مطلقاً ہر مالی کا کہ مسلمان کے حق میں متعقد ہو اور بحیث ہر جائز چیز کا جس میں امانتِ حرب یا امانتِ اسلام نہ ہو، اُسے نوکر رکھا جس میں کوئی کامِ خلافِ شرع نہ ہو، اس کی جائز نوکری کرنا جس میں مسلم پر اُس کا استعلا نہ ہو، ایسے ہی امور میں اُجرت پر اس سے کام لینا یا اُس کا کام کرنا بمصلحتِ شرعی اُسے پیر دینا جس میں کسی دہم کفر کا اعزاز نہ ہو، اُس کا ہدیہ قبول کرنا جس سے دین پر اعتراض نہ ہو حتیٰ کہ کتابیر سے نکاح کرنا بھی فی نفسہ حلال ہے۔ وہ صلح کی طرف ٹھکیں تو مصالحت کرنا مگر وہ صلح کہ حلال کو حرام کرے یا حرام کو حلال، یونہی ایک حد تک معاہدہ و مداخلت کرنا بھی اور جو جائز عمل کر لیا اُس کی وقا فرض ہے اور غدر حرام الی غیر ذلک من الاحکام، در مختار میں ہے :

و المرتدة تجلس ابدًا وتجالس ولا تؤاكل  
حق تسلیم ولا تقتل الله قلت وهو العلة  
فانها تبقي ولا تقضي وقد شملت المرتدة في  
احصائنا و امصارنا لا امتناع القتل۔  
مرتدہ عورت و ائمہ الجہس کی جائے گی اور نہ اُس کے  
باس کوئی مٹھے نہ اُس کے ساتھ کوئی کھائے یہاں تک  
کہ وہ اسلام لائے اور قتل نہ کی جائے گی۔ میں کہتا  
ہوں یہی اُن احکام کا سبب ہے کہ وہ باقی چھوڑ  
دی جاتی ہے اور فنا نہیں کی جاتی، اور اب اس ملک میں یہ سب مرتد کو بھی شامل ہو گیا کہ قتل نہیں کیا جاسکتا۔  
فیہ میں ہے :

اذا خرج للجماعة الى امرض العدو وبامان  
فان كان امر الا يخاف عليه منه وكافوا قوما  
يؤفون بالعهد يعرفون بذلك وله في  
ذلك منفعة فلا بأس به  
جب دشمن کے شہر کو امان لے کر تجارت کے لئے جائے  
اگر معاملہ ایسا ہو کہ اس پر اُس سے اندیشہ نہیں  
اور وہ کافر عہد پورا کرنے میں مشہور ہوں اور اُسے  
وہاں جانے میں نفع ہو تو حرج نہیں۔  
ہندیر میں ہے :

اذا اصاب المسلمون يدخل داس الحروب  
جب مسلمان دار الحرب میں امان لے کر جانا چاہے

يأمان للتجارة لو يمنع ذلك منه و  
وكذلك إذا أراد حمل الاعتدة اليهم في  
البحر في السفينة.

اسی میں ہے :

قال محمد لابي اسبان يرحل المسلم الى اهل  
الحرب ما شاء الا الكراع والسلاح فان كان  
خبراً من ابراهيم او ثيابا اسقاقت القن  
فلا بأس باذخالها اليهم ولا بأس باذخال  
الصفى والنشبه اليهم لان هذا لا يستعمل  
للسلاح (مخلصاً)

اسی میں ہے :

لا يمتنع من ادخال البغال والحمير و  
الشورس والبعير في

فتاویٰ امام طہری بخاری میں ہے :

مسئله اجرت نفسه من مجوسی  
لا ماس به

پڑھ رہی ہے :

من اسرائیل اجیرالہ مجوسیا او  
خادمًا فاشتری لهما فقال اشتریتہ  
من یهودی او نصرانی او مسلم

تو اس سے منع نہ کیا جائے گا اور یونہی جب کچھ اسباب دریائی سفر میں ان کی طرف کشتی میں ملے جائے۔

امام محمد نے فرمایا مسلمان جو مال تجارت چاہے جو بیوں کی طرف لے جا سکتا ہے مگر گھوڑے اور ہتھیار، تو اگر ریشمی دوپٹے یا دیبا کے باریک کپڑے ہوں تو انہیں ان کی طرف لے جانے میں حرج نہیں اور پتلہ اور جست ان کی طرف لے جانے میں مضائقہ نہیں کہ ان سے ہتھیار نہیں بنتے۔ (مطبوعاً)

نجر اور گدھے اور بیل اور اونٹ دارالحرب میں  
لے جانا مضائقہ نہیں دیکھتا۔

مسلمان کسی مجوسی کے یہاں مزدوری کرے تو

جس نے اپنا فکریا غلام مجبوسى بازار کو بھیجا اس نے گوشت خريد اود کہا میں نے يهودى يا نصرانى يا مسلمان سے خریدا ہے اُسے اُس کے کھانے کی

۲۴۳/۲	تورانی کتب خانہ پشاور	باب السادس المتضمن الفصل الاول	۱۰
"	"	"	۱۱
"	"	"	۱۲
۱۵۹/۳	کتبہ جدیدہ کوئٹہ	كتاب الاجارات الفصل العاشر	۱۳

وسعه اكله۔

در مختار میں ہے :

الكافر يجوز تقليد القضاة ليحكم بين  
اهل الذمة ذكره الزيلعي في التحكيم۔

محیط میں ہے :

قال محمد ما يبعثه ملك العدو من  
الهدية الى امير جيش المسلمين او الى  
الامام الاكبر وهو مع الجيش فانه لا باس  
بقبولها ويصير فيا للمسلمين وكذلك اذا  
اهدى ملكهم الى قائد من قواد المسلمين  
له منعة ولو كان اهدى الى واحد من  
كبار المسلمين ليس له منعة يختص  
هو بها۔

اسی میں ہے :

لو ان عسكريا من المسلمين دخلوا داما  
الحرب فاهدى اميرهم الى ملك العدو  
هدية فلا باس به، وكذلك لو ان امير  
الشعور اهدى الى ملك العدو هدية و  
اهدى ملك العدو اليه هدية۔

گنجائش ہے (کہ معاملات میں کافر کا قول مقبول ہے)۔

بادشاہ اسلام اگر کسی کافر کو قاضی بنائے کہ ذمی  
کافروں کے مقدمے فیصلہ کرے تو جائز ہے اسے  
ذمی نے باب تحکیم میں ذکر کیا۔

امام محمد نے فرمایا دشمنوں کا بادشاہ جو ہر یہ مسلمانوں کے  
سپر سالار یا خلیفہ حاضر لشکر کو بھیجے اُس کے قبول  
میں حرج نہیں تو وہ سب مسلمانوں کے لئے مشترک  
ہو جائے گا یونہی جب ان کا بادشاہ مسلمانوں کے کسی  
فوجی سردار کو بھیجے جس کے پاس فوج ہو اور اگر کسی  
اسلامی سردار کو بھیجے جس کے پاس اس وقت فوج  
نہیں تو ہر یہ خاص اسی سردار کی ملک  
ہوگا۔

اگر مسلمانوں کا کوئی لشکر دار الحرب میں داخل ہوا اور  
سردار لشکر کچھ ہر یہ دشمنوں کے بادشاہ کو بھیجے اس  
میں حرج نہیں، اور یونہی اگر سرداروں کا سردار دشمنوں  
کے بادشاہ کو کوئی ہر یہ بھیجے اور دشمنوں کا بادشاہ  
اسے ہر یہ بھیجے۔

۴۵۱/۴	مطبع یوسفی مکتبہ	کتاب الکراہیۃ	سہ الحدایۃ
۵۱/۲	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب القضاء	سہ الدر المختار
۲۳۶/۲	نورانی کتب خانہ پشاور	الفصل الثالث	سہ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ محیط الباب السادس
۲۳۶/۲	" " "	" " "	سہ " " "



وقال الله تعالى والمحصنت من المؤمنات  
من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم اذا اتيتموهن  
اجورهن (وتماز تحقيقه في فتاوانا)  
وقال تعالى وان جنحو اليك فاجنح اليه  
وقال تعالى الا الذين عاهدتم من  
المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا  
عليكم احدا فاتموا اليهم عهدهم الى  
مدتهم ان الله يحب المتقين وقال  
تعالى وادفوا بالعهدات العهد كان  
مستولا (وعنه صلى الله تعالى عليه وسلم)  
العلم جائز بين المسلمين الا صلحا احل حراما  
او حراما حللا وقال صلى الله تعالى عليه  
وسلم لا تغدوا دابة  
ملال کو حرام کرے۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بد عہدی نہ کرو۔  
وہ الحاق و اخذ ادا اگر کسی امر خلاف اسلام و مخالفت شریعت سے مشروط نہ اس کی طرف  
منجر، تو اس کے جواز میں کلام نہیں، ورنہ ضرور ناجائز و حرام ہو گا مگر یہ عدم جواز اس شرط یا لازم کے سبب  
سے ہو گا، نہ برہنہ کے حرم مطلق معاشرت جس کے لئے شرع میں اصلاً اصل نہیں اور خود ان مانعین کا طرز عمل  
اُن کے کذب دعویٰ پر مشدد، ریل مارڈاک سے قسح کیا معاشرت نہیں ہے، فرق یہ ہے کہ اخذ ادا میں مالی

۵/۵	۵/۵	۵/۵	۵/۵	۵/۵	۵/۵
۶۱/۸	۶۱/۸	۶۱/۸	۶۱/۸	۶۱/۸	۶۱/۸
۲/۹	۲/۹	۲/۹	۲/۹	۲/۹	۲/۹
۳۴/۱۴	۳۴/۱۴	۳۴/۱۴	۳۴/۱۴	۳۴/۱۴	۳۴/۱۴
۱۵۰/۲	۱۵۰/۲	۱۵۰/۲	۱۵۰/۲	۱۵۰/۲	۱۵۰/۲
۸۲/۲	۸۲/۲	۸۲/۲	۸۲/۲	۸۲/۲	۸۲/۲

۱۵۰/۲ آفتاب عالم پریس لاہور  
۸۲/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی  
باب فی الصلح کتاب القضاء  
کتاب الجہاد و السیر

لینا ہے اور اُن کے استعمال میں دیندے عجب کہ مقاطعت میں مالی دینا حلال ہو اور لینا حرام، اس کا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ ریل تار ڈاک ہمارے ہی ملک ہیں ہمارے ہی روپے سے بنے ہیں، سبحان اللہ امداد تعلیم کا روپیہ کیا انگلستان سے آتا ہے وہ بھی یہیں کا ہے۔ تو حاصل وہی ٹھہر کہ مقاطعت میں اپنے مال سے نفع پہنچانا مشروع اور خود نفع لینا ممنوع، اس الٹی عقل کا کیا علاج، مگر اس قوم سے کیا شکایت جس نے نہ صرف شریعت بلکہ نفس اسلام کو پٹ دیا مشرکین سے و داد بلکہ اتحاد بلکہ غلامی و انقیاد فرض کیا خوشنودی ہنود کے لئے شعار اسلام بند اور شعار کفر کا ماتھوں پر علم بلند، مشرکین کی بجے پکارنا اُن کی حمد کے نعرے مارنا، انھیں اپنی اُس حاجت دینی میں جسے نہ صرف فرض بلکہ مدار ایمان ٹھہراتے ہیں یہاں تک کہ اُس میں شریک نہ ہونے والوں پر حکم کفر لگاتے ہیں، اپنا امام و بادی بنانا مساجد میں مشرک کو لے جا کر مسلمانوں سے اونچپا کر کے دعوہ مسلمین ٹھہرانا مشرک کی کٹنگل کندھوں پر اٹھا کر مرگٹھ میں لے جانا، مساجد کو اُس کا ماتم گاہ بنانا، اُس کے لئے دعائے مغفرت و نماز جنازہ کے اشتہار لگانا وغیرہ وغیرہ ناگفتہ بہ افعال موجب کفر و مورث ضلال، یہاں تک کہ صاف لکھ دیا کہ اگر اپنے ہندو بھائیوں کو راضی کر لو تو اپنے خدا کو راضی کر لو گئے صاف لکھ دیا کہ ہم ایسا مذہب بنانے کی فکر میں ہیں جو ہندو و مسلم کا امتیاز اُٹھا دے گا اور سنگم و پریاگ کو مقدس علامت ٹھہرائے گا صاف لکھ دیا کہ ہم نے قرآن و حدیث کی تمام عمریت پرستی پر نثار کر دی، یہ ہے موالات یہ ہے حرام، یہ ہیں کفریات یہ ہیں ضلال تام، فبطن عتلب القلوب والا بصار و لا حول و لا قوۃ الا باللہ الواحد القہاس، واللہ تعالیٰ اعلم۔ فقیر محمد قاری



جواب امام اہلسنت میں حق ہے کلام الامام امام الکلام دیوبندیوں سے منع استعصاب حتی و صواب، تھانوی صاحب کا بحث بحمد اللہ تھانوی مولوی صاحب کی دین پرستی کو انھوں نے اس نصیحت کو قبول کیا اور فتوائے اصلی جمعیت علیٰ ہند ص ۴۵ پر یہ مضمون چھاپ دیا، الحمد للہ کہ یکم نومبر ۱۹۲۰ء میں جناب مریہ ملت طاہرہ العظمت مولانا شاہ احمد رضا خاں صاحب قادری بریلوی کا فتویٰ موصول ہوا اس سے مجھے ٹھیک پتا لگا کہ مولوی اشرف علی صاحب قوسر دسر غنہ دیوبندی ہیں، یا اللہ! میری توبہ، مجھ سے یہ غلطی میرے ایک دوست نے کرا دی استغفر اللہ تعالیٰ صافی



استثنائاً عجیب العجاب یہ سر و سر غنہ دیوبند ہیں۔ افہمی را کشتن و یک اش را انگاہ داشتن (سانپ کو مارنا اور اس کے بچے کی حفاظت کرنا۔) کمال معلوم نہ کہ بچکان کشتن و افہمی را کشتن (بچوں کو مارنا اور سانپ کو چھوڑ دینا۔) واللہ تعالیٰ اعلم۔ فقیر مصطفیٰ رضا قادری مہتمم دارالافتاء اہلسنت و جماعت بریلی۔

۱۴ صفر ۱۳۳۹ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی سہولہ الکریمہ

مسئلہ ۱۸۳ از لاہور بڑی بساط کراپارا اکبری منڈی مسئلہ چوتھی عزیر الرحمن صاحب بی اے، سابق ہیڈ ماسٹر اسلامیہ ہائی اسکول لاہور ۱۲ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ

جناب حضرت قبلہ و کعبہ مجدد دوران حضرت احمد رضا خاں صاحب سہلہ اللہ تعالیٰ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، بعد حمد و صلوة واضح رائے عالی ہو کہ حضور کا فتویٰ جو مسٹر حاکم علی صاحب بی اے پروفیسر ریاضی اسلامیہ کالج لاہور کے خط کے جواب میں حضور نے ارسال فرمایا پڑھ کر خاکسار کو بڑی حیرت ہوئی کیونکہ خاکسار آن حضور کو جیسا کہ لاکھوں کروڑوں پنجاب و ہندوستان کے سنت و جماعت مجدد وقت مانتے ہیں اس زمانے کا مجدد مانتا ہے اور جب سے ہوش سنبھالا اسی عقیدے پر بفضل خدا رہا ہے جس پر آپ اور دیگر بزرگان قوم و علمائے کرام ہیں یا ہوتے آئے ہیں لیکن اس فتوے کو دیکھ کر میرے دل میں بڑا اضطراب پیدا ہوا ہے اور میں نے یہ جرات کی ہے کہ جناب سے مفصل طور پر دریافت کروں کہ ایسے زمانے میں جبکہ مسلمانوں پر ہر طرف سے حملے ہو رہے ہیں اندرونی و بیرونی دشمن اسلام کو تباہ کرنے پر تھے ہوئے ہیں اور مسلمانوں کے مقامات مقدسہ کفار کی مدد سے باغیوں (شریعت مکہ) نے چھین لئے ہیں اور کفار بحریۃ العرب (جہ و عدی وغیرہ) میں اپنا قدم جمائے بیٹھے ہیں اور خلافت ریزہ ریزہ کی گئی ہے اور ایک بڑی سلطنت کا وزیر اعظم اپنی تقریر میں صاف کھلے لفظوں میں برملا کہتا ہے کہ یہ لڑائی جو عراق عرب میں مسلمانوں سے ہوئی مذہبی لڑائی تھی اور اب ہم نے بیت المقدس اُن کی گندگی سے پاک

کر دیا ہے وغیرہ وغیرہ، ہر شخص کے ایسے وقت جبکہ اعدائے اسلام کی عزت اور شوکت کی بچہ کنی میں کوشش کا کوئی  
 دقیقہ اٹھا نہیں رکھا، عراق، فلسطین اور شام جی کو صحابہ اور تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے خون کی ندیاں  
 بہا کر فتح کیا تھا، پھر کفار کی حریتانہ حوصلہ مندوں کی جولانگاہ بن گئے ہیں، خلیفہ المسلمین دشمنوں کے فرغے میں  
 پھنس کر بے دست و پا ہو چکا ہے، لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہنے والے اپنے گھروں (تھکریں سمزنا  
 وغیرہ) اور زخیر علاقوں سے زبردستی نکالے جا رہے ہیں، اور مسجدوں پر زبردستی قبضہ کر لیا جاتا ہے، اور  
 مسلمانوں کے علماء قرآنی احکام ڈرتے ڈرتے بتاتے ہیں، جہاد کا تو نام ہی منہ پر آنا بس قیامت ہے، کیا  
 ایسے وقت میں اسلامی حمیت وغیرت یہ چاہتی ہے کہ کوئی نہ کوئی ایسا مسئلہ نکل آئے جس سے انگریز افسر  
 خوش ہو جائیں اور مسلمان تباہ ہو جائیں، منسٹر ٹائم علی نے ایک پالیسی سے انگریز پرنسپل اور دوسرے انگریز  
 افسر اور مسلمانوں کو خوش کرنے کے واسطے حضور سے ایک عجیب طرز میں فتویٰ پڑھا اور حضور نے اُس  
 کے مضمون کے مطابق صحیح صحیح فیصلہ جواب میں بھیج دیا، یہ بالکل درست کہ موالات و مجرد معاملات میں زمین اسکا  
 کافرق ہے لیکن دین کا نقصان کے دنیوی معاملات کہاں جائز ہے حضور نے بہت سی شرائط سے مشروط کر کے  
 گول بول جواب عنایت فرمایا ہے لیکن اس وقت ضرورت ہے ایسے فتوے کی جو صاف صاف لفظوں میں حالات  
 حاضرہ پر نظر کر کے بغیر کسی شرط کے لکھا جائے تاکہ ہر ایک عالم و جاہل جو آپ کا پر وے غور پڑھ کر جان لے کہ  
 اُس کے واسطے اب ایسا کرنا ضروری ہے، حالات حاضرہ ضرور پرکھنی روکشی ہیں اور کچھ تھوڑے سے میں نے اوپر  
 بیان کئے ہیں کیا مسلمانوں کا بھرتی ہو کر فوج میں مسلمانوں کو ان کے گھروں سے نکلنے اور غلام بنانے کے لئے  
 جانا اور دوسرے ملکوں کا ان کی امداد کے لئے عراق و عرب و شام وغیرہ میں گورنمنٹ ہو کر جانا جائز ہے،  
 اگر جانا جائز نہیں تو پھر آپ جیسے بزرگ کیوں چپ چاپ بیٹھے ہیں، کیوں نہیں ایسے فتوے شائع کرتے اور  
 اظہار حق میں دنیوی طاقت سے کیوں ڈرتے ہیں، موجودہ وقت کھینچ تان کر کفار سے تعلق رکھنے اور ان کی  
 اعانت کرنے کا جواز ثابت کرنے کا نہیں ہے بلکہ سب سے پہلے جو کہ خوف و خطر لوگوں کو صراطِ مستقیم بتانے  
 کا ہے، حضور نے جو لکھا ہے کہ الحاق اور اخذ امداد جائز ہے اگر کسی امر خلاف اسلام و مخالف شریعت  
 سے مشروط نہ ہو، عالیجا یا اگر گورنمنٹ جو امداد اسکو لوں اور کالجوں کو دیتی ہے وہ خاص اغراض کو مد نظر  
 رکھ کر دی جاتی ہے، اور میرا خیال ہے کہ حضور کو سب حال روشن ہو گا لیکن اگر اس بارے میں ناواقفیت  
 ہو تو میں عرض کرتا ہوں کہ اول تو امداد میں اس قسم کی شرط ضرور ہوتی ہے کہ کالج کا پرنسپل اور ایک دو پروفیسر انگریز  
 ہوں دوسرے مقررہ کورس پڑھائے جائیں جن میں اکثر دیکھا گیا ہے کہ خلاف اسلام باتیں ہوتی ہیں بلکہ بعض میں  
 تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخانہ افعاء لکھے ہوئے ہوتے ہیں، تیسرے دینی تعلیم

لازمی نہیں کوئی پڑھے یا نہ پڑھے لیکن جہاں دینی تعلیم پڑھائی جائے خاص وقت سے زیادہ نہ دیا جائے کیونکہ یونیورسٹی کی تعلیم کے لئے چار گھنٹے وقت ضرور خرچ ہوگا چار گھنٹے سے کم ہوگا تو امداد نہیں ملے گی، پھر جو استادا و مانیات پڑھاے گا اس کو امداد نہیں دی جائے گی، پھر فلاں فلاں مضمون ضرور طالب علم کو لینے چاہئیں ورنہ امتحان میں شامل نہیں ہو سکتا، پھر ڈرل وغیرہ اور کھیلوں کی طرف دیکھو جن میں ہر ایک طالب علم کو حصہ لینا ضروری ہوتا ہے، آج کل جو ڈرل سکھائی جا رہی ہے اس میں عجیب غریب اخلاق، عیس کی جا رہی ہیں، امداد لینے اور الحق یونیورسٹی سے رکھنے کے لئے ضروری ہے کہ وہی ڈرل تمام اسکولوں میں کرائی جائے، کھیلوں میں آپ دیکھتے ہیں کہ عجیب بے پردہ لباس پہنا جاتا ہے، فٹ بال اور ہاکی میں جو نیکر پہنے جاتے ہیں وہ ٹخنوں سے اوپر تک نکلا رکھتے ہیں، غرض کہ کیا عرض کروں اسی الحاقہ امداد کی خاطر معلمین و تلمیذ کی کسی لاش ہوتی ہے کہ قرآن شریف و دینیات کا جو گھنڈا رکھا ہوا ہے اس میں بھی انگریزی ہی کا سبق یاد کروادوں کیونکہ انیسٹر نے انگریزی تو سسٹنی ہے قرآن شریف نہیں سسٹنا، جماعتوں میں جو ترقی دی جاتی ہے اس میں بھی اسی بات کا خیال رکھا جاتا ہے کہ انگریزی لکھا جاتا ہے یا نہیں قرآن شریف خواہ ناظر بھی نہ پڑھ سکتا ہونا زکا ایک حرف نہ جانتا ہو لکھی دوسری اور الیف اسے اور بی لے پاس کرتا چلا جائے گا، یہ میں اس بار اسکولوں اور کالوں کا ذکر کر رہا ہوں دوسرے اسکولوں اور کالجوں سے بھی کوئی تعلق نہیں یہ سب اس واسطے ہو رہا ہے، اسی واسطے کہ ہم یونیورسٹی سے الحاق رکھنا چاہتے ہیں اور سرکاری امداد لینا چاہتے ہیں، اگر یہ خیال نہ ہو تو بالکل حالت بدل جائے طالب علم بچے مسلمان بن جائیں ان میں حیثیت غیرت مذہبی پیدا ہو جائے ان کے اخلاق درست ہوں، بچہ پیت اور دہت کا اثر ان کے دلوں دور ہو جائے، انگریزوں کی غلامی آزاد ہو جائے اور لباس اور فیشن وغیرہ ہر بات میں تقید نصاریٰ کر رہے ہیں اس سے چھوٹا ہمارے غرض کہ ہزاروں طرح کی برکات حاصل کریں، میرا کچھ لکھنا چھوٹا منہ بڑی بات ہے، حضور پر سب حال روشن ہے میں حضور سے یہ فرتنی مانگتا ہوں، براہے مہربانی جواب با صواب سے خاکسار کو مشکور و ممنون فرما کر عذرا فرما جو رہوں

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ حالات حاضرہ پر نظر کرتے ہوئے گورنمنٹ سے ترکہ برائے عدم تعاون کرنا اسلامی حکم ہے یا نہیں اور گورنمنٹ سے اسلام اسکولوں اور کالجوں کو امداد یعنی اور یونیورسٹی سے الحاق کرنا اندریں حالات چاہئے یا نہیں، جواب با صواب سے عذرا فرما جو رہوں اور عذرا اننا کس مشکور ہوں۔ فقط والسلام

## الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم ۵ الحمد لله ونصلی علی سولہ الکریم ۵  
 مکرم کرم فرما سلمہ وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، رب عز وجل فرماتا ہے :

فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون  
احسنه اولئك الذين هدى الله وادليك  
هم ادوا لابل بله  
خوشخبری دو میرے ان بندوں کو جو کان لگا کر بات  
سننے پھر سب میں بہتر کی پیروی کرتے ہیں یہی لوگ  
ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت فرمائی اور یہی  
عقل والے ہیں

من توکی کیا حقیقت انبیاء کرام علیہم السلام کے ساتھ معاندین کے چند طریقے سے ہیں ۱  
اول سر سے بات نہ سنتا کہ

لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه  
لعلکم تفلحون  
یہ قرآن سنو ہی نہیں اور اس میں بہرہ نکل کر شاید  
تم غالب آؤ۔

دوم سن کر مبارکہ تکذیب کا منہ کھول دینا کہ اے اللہ الاتکد بوقت ۵ تم تو نہیں مگر جھوٹے۔  
تسوم ہدایت کو محفل بالغرض بنانا کہ اے اللہ الشوق ۵ اس میں تو ضرور کچھ مطلب ہے۔  
چہارم حق کا باطل سے معارضہ کرنا،

ویجادل الذین کفروا یابطل لیدحضوا  
به الحق واتخذوا نیتی وما انذروا هزواً  
کافر باطل کے ساتھ جھگڑتے ہیں کہ اُس سے حق کو  
زال فریوں اور، بحوں نے میری آیتوں اور دُرود کو  
کوہنسی بنایا ہے۔

مسلمان پر فرض کہ ان سب طرق باطلہ سے پرہیز کرے اور اُس پر عامل ہو جو راستہ پہلی آیت بشارت  
میں اُس کے رب نے بتایا ہے تعصب و طرفداری سے خالی الذہن ہو کر کان لگا کر بات سننے اگر انصافاً حق پائے  
اتباع کرے کہ بارگاہِ عزت سے ہدایت و دانشمندی کا خطاب ملے ورنہ پھینک دینا تو ہر وقت اختیار میں ہے  
واللہ الہادی ذولی الایادی۔

مدارس کے اقسام اور ان میں امداد لینے کے احکام (۱) ۱۰ محرم ۱۳۳۹ھ کو بنارس کی باغ  
سے یہ سوال آیا: مدرسہ اسلامیہ عربیہ

۱۸/۳۹	۱	۱	۱
۲۹/۴۱	۲	۲	۲
۱۵/۴۶	۳	۳	۳
۶/۴۸	۴	۴	۴
۵۶/۱۸	۵	۵	۵

جس میں پچیس سال سے گورنمنٹ سے امداد ہوا ایک سو روپہ مقرر ہے جس میں کتب فقہ و احادیث و قرآن کی تعلیم ہوتی ہے، مگر ان خلافت کمیٹی نے تجویز کیا کہ امداد نہ لینا چاہئے۔ پس استفسار ہے کہ یہ امداد لینا جائز ہے یا نہیں؟ مدرسہ نما میں سوا تعلیم و دنیا کے ایک حرف کسی غیر ملت و غیر زبان کی تعلیم نہیں ہوتی فقط۔

اس کا جواب مطلق جواز ہوتا مگر پھر بھی احتیاطاً شکل شرط میں دیا گیا کہ ”جبکہ وہ مدرسہ صرف دینیات کا ہے اور امداد کی بنیاد پر انگریزی وغیرہ اس میں داخل نہ کی گئی تو اس کے لینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں تعلیم و دنیا کے کو جو نہ پہنچتی تھی اس کا بند کرنا محض بے وجہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم“

۲۲ صفر ۱۳۴۹ھ کو کراچی سینیٹا زار سے یہ سوال آیا: ایک ایسے صوبے میں جس کی قریباً پچاس فیصد آبادی اسلامی کاشتکاروں پر مشتمل ہے جس کے سلاطین حاصل کا ایک حصہ تعلیمی امداد کے ذیل وصول کر کے حصہ رسدی مدارس مردہ امداد یہ کہ تقسیم کیا جاتا ہے اس سے استعاذہ جائز ہے نا جائز؟ خصوصاً ایسے مدارس کے لئے جو کامل اسلامی اہتمام کے ماتحت جاری ہیں جن کی دینی تعلیم پر ارباب حکومت کسی نفع معترض نہیں ہوتے اور جن کی نصاب تعلیم کا سرکاری حصہ نہ ہو تعلیم بھی خفیف سے خفیف مشائخ و اشراف شریعت سے جزاؤں کا پاک ہے فقط۔

اس کا جواب یہ دیا گیا: جو مدارس ہر طرح سے خالص اسلامی ہوں اور ان میں وہاں بیت البیعت وغیرہ کا دخل نہ ہو ان کا جاری رکھنا موجب اجر عظیم ہے، ایسے مدارس کے لئے گورنمنٹ اگر اپنے پاس سے امداد کرتی لینا جائز تھا نہ کہ جب وہ امداد بھی دے لیا ہی کے مال سے ہے واللہ تعالیٰ اعلم

ندوہ کو بھی گورنمنٹ سے امداد ملتی تھی اور جہاں تک میرا خیال ہے اس پر ایسے قیود نہ تھے جو آپ نے ذکر کئے اور ضرور کچھ مدارس وہ بھی ہیں جن پر امداد اور خلافت شرع سے متعید یا ان کی طرف منہر ہو وہ بلاشبہ نا جائز ہے اگرچہ صرف اسی قدر کہ کھیل میں بے ستری یا خلافت حیار و مغرب اخلاق باتوں کی شرط ہو خصوصاً وہ صورت جو آپ نے بیان کی کہ نصاب میں وہ کتابیں مقرر ہوں جن میں خلافت اسلام باتیں ہیں حتیٰ کہ معاذ اللہ تو بہن شان رسالت اس میں حرمت و رکنہ و کفر فقہ وقت ہے واللہ تعالیٰ اعلم مولوی عاکم علی صاحب کی تحریر میں کوئی تفصیل نہ تھی لہذا یہ جواب دینا ضرور ہوا: وہ الحاق و اخذ امداد اگر نہ کسی امر خلافت اسلام و مخالف شریعت سے مشروط نہ اس کی طرف منہر تو اس کے جواز میں کلام نہیں ورنہ ضرور نا جائز و حرام ہوگا، یہ جواب دونوں صورتوں کو حاوی اور ناقابل تبدیل ہے حالات حاضرہ سے اس کی کسی شق میں تغیر نہ ہوا نہ یہاں کوئی جواب مطلق بلا شرط ہو سکتا ہے۔

لیڈر امداد چھڑاتے ہیں اور حزبین تعلیموں پر اب تک قائم ہیں (۲) انگریزوں کی تقلید

اور دہریت و نحریت سے نجات بہت دل خوش کن کلمات ہیں نہ ایسا ہی کر کے نحریت صرف ترک امداد و الحاق سے حاصل نہیں ہو سکتے اس آگ کے بجھانے سے طیس گے جو سید احمد خاں نے لگائی اور اب تک بہت سے لیڈروں میں اس کی پٹیلیں مشتعل ہیں انگریزی اور وہ بے سود و تفسیح اوقات تعلیمیں جن سے کچھ کام دین تو دین دنیا میں بھی نہیں پڑتا جو صرف اس لئے رکھی گئی ہیں کہ لڑکے ایں و آں دھلات پر مشغول رہ کر دین سے غافل رہیں کہ ان میں حیمت دینی کا مادہ ہی پیدا نہ ہو، وہ یہ جانیں ہی نہیں کہ ہم کیا ہیں اور ہمارا دین کیا، جیسا کہ عام طور پر مشہور و معہود ہے جب تک یہ نہ چھوڑی جاتیں اور تعلیم و تکمیل مقام حق و علوم صادقہ کی طرف پاگیں نہ موڑی جاتیں دہریت و نحریت کی بیگانگی ناممکن ہے، کیا لیڈر اس میں ساعی ہیں؟ ہرگز نہیں، صرف امداد و الحاق ترک کر اسے ہیں جو ظاہری تعلقی ہیں اور تعلیمات کے گہرے تعلقات نہ چھڑاسے ہیں نہ چھوڑیں گے، یہ انہیں میں نہیں وہ لوگ جن سے پوچھا جاتا کہ صاحبزادوں کو قرآن نہ پڑھایا تو جواب دیتے کیا ان سے سوم کے چنے پڑھانا ہیں، کیا اب ان کے نیایات بدل گئے، کیا اب انہوں نے انگریزی کے سوا اور رزاق کھ لیا، کیا اب یہ جواب نہ دیں گے کہ پڑانے علوم سیکھ کر یا نہیں گئے، کیا اب انہیں تہذیبی کے شر نہیں لگے؟

سیارے ہیں اب نئی چمک کے	وہ ٹھانڈے بدل گئے فلک کے
اب صورت ملک ڈوس نہی ہے	اخلاک نئے زمیں نئی ہے
سب بھول گئے ہیں ماسبق کو	گردوں نے الٹا پارق کو
قائم ہو وہ انجمن نہیں ہے	اُس نقد کا اب چلن نہیں ہے
القدر یہ بات کی تھی تسلیم	یعنی کہ معلوم ہو کہ تعلیم
تدبیر شفا جو ہے تو ہے	اس دکھ کی دوا جو ہے وہ ہے
تقوم تمہیں سے ہاتھ اٹھائیں	تہذیب کے دائرے میں نہیں
سیکھیں وہ مطالب فوائیں	یورپ میں جو ہو رہے ہیں تعلیں
وہ گنج گراں دانش فن	وہ فلسفہ جدید ہیں
نیکو کی وہ حکمت آفرینی	نیکوں کے مسائل یقینی

اور بغیر غلط ایسا ہو بھی تو اکثر لیڈر کہ انہیں تعلیمات خارجہ کے بل پر لیڈر بننے کسی معرفت کے رہیں گے جب وہ مرد و دیو و مظلوم کیا اس وقت یہ شعر حالی اُن کا ترجمانِ حال نہ ہوگا



قل یا نفر ہو تو کچھ کام آئے  
مگر ان کو کس مدین کوئی کھائے نہ

لیڈر نصاریٰ کی ادھوری غلامی چھوڑتے اور مشرکین کی پوری غلامی مناتے ہیں (۳) نصاریٰ کہہ رہے تھے ہم نے تمام لیڈر جس کے اب زبانی شاک ہیں اور دل سے پرانے حامی، اُس کے نتائج تشدد و فتنہ تحقیر تشدد و شیوع دہریت و خود غنیمت مطالبی نہ سمجھتے بلکہ التزامی، اب اگر بعد خرابی بھر و آنکھیں کھلیں اور اُسے چھوڑنا چاہتے ہیں مبارک ہو اور خدا پیچ کرے اور راست لائے مگر نہ انصاف، وہ غلامی ادھوری تھی سید احمد خاں نے کسی پادری یا نصرانی کو امور دین میں صراحتہ اپنا امام و پیشوا نہ لکھا تھا آیات و احادیث کی تمام عمر کو چرچ یا صلیب پر نشانہ کرنا نہ کہا تھا کسی پادری کو مساجد میں مسلمانوں کا واعظ و ہادی نہ بنایا تھا نصرانیت کی رضا کو خدا کی رضا یا کسی پادری کو نبی بالقرہ نہ بتایا تھا اور اب مشرکین کی پوری غلامی ہر ہی سبب اُن کے ساتھ یہ سب کچھ اور اُن سے بہت زائد کیا جا رہا ہے، یہ کون سا دین ہے، نصاریٰ کی ادھوری سے اجتناب اور مشرکین کی پوری میں غرقاب، خرم من المظفر و وقف تحت المیزاب -

چلتے پرنا لے کے نیچے ٹھہرے مینے سے بھاگ کر

موالات ہر کافر سے حرام ہے (۴) موالات مطلقاً ہر کافر ہر مشرک سے حرام ہے اگرچہ ذمی ملیں اسلام ہو اگرچہ اپنا باپ یا بیٹا یا بھائی یا قریبی ہو  
قال تعالیٰ

لا تجد قوماً یؤمنون بالله والیوم الآخر  
یوادد من حاد الله ورسوله ولو  
کانوا اباؤهم وابناءهم واداءخوانهم او  
عشیرتہم  
تو نہ پائے گا ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور قیامت پر کہ دوستی کریں اللہ و رسول کے مخالفوں سے اگرچہ وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبے والے ہوں۔

موالات صورتیہ کے احکام  
حتیٰ کہ صورتیہ کو بھی شرع مطہر نے حقیقہ کے حکم میں رکھا،  
قال تعالیٰ:



غیر قوموں کے ساتھ جواز معاشرت کی مکمل تفصیل اُس فقرے میں آپ ملاحظہ فرمائیے ہر معاشرت کے ساتھ وہ قیہ لگا دی ہے جس کے بعد نقصان دین کا احتمال نہیں، ان احکام شرعیہ کو بھی حالات وارہ سے کچھ نہ بدلا، نہ یہ شریعت بدلنے والی ہے،

لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَزِيلُ مَنْ حَكِيمٌ حَمِيدٌ  
باطل نہیں آسکتا نہ اُس کے آگے نہ اُس کے پیچھے سے، انا براہ اسے حکمت والے سرا ہے کئے گا۔

احکام الہیہ میں لیڈروں کی طرح طرح کی بیچ تان بلکہ کایا پلٹ (۵) لہذا انصاف، اس میں کوئی کمی نہیں تھی

ہے، جتنی بات کہی گئی صاف صریح احکام شرعیہ و جو بیانات منصوصہ میں کھینچ تان کر احکام شرعیہ میں تفسیر کا وقت خدام شرع کے لئے نہ اب ہے نہ کبھی تھا، نہ کبھی ہو، ہاں خادمان گاندھی کے لئے نہ صرف کھینچ تان بلکہ کلام الہی و احکام الہی کو یکسر کایا پلٹ کر کے فرضیت مولات کفار بنا جانے کا وقت ہے، مسجد میں کسی جگہ جو ذمی کے ذلت خواری کے ساتھ آنے کے جواز کا اختلافی مسئلہ نکالیں اور مشرک کو بدوہ استغفار مسجد میں لے جانا اور مسلمانوں کا دماغ و دلوں کو بنانا بسند سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جانا اس پر ڈھالیں دئے ہوئے ملتی ہے قابو مشرک سے کوئی بادل نہ ملتا، یہاں پر بدوہ کتر ماریتہ لینے کے لئے نہ کا مسئلہ دکھائیں اور اُس سے خود بخود غرض نہ ہر دست، خود بخود مشرکوں کے دامن پکڑنا، اُن کے سایہ میں پناہ لینا، اُن صریح بدوہوں کی رائے پر اپنے آپ کو سپرد کر دینا منائیں، کفار معاہدین یا بعض کے نزدیک قتال سے ممانعت

عن خود محرر مذہب سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الآثار میں فرماتے ہیں، اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم انه قال في انما يخرج مختلف الى ارض الحرب انه لا ياب من ذلك ما لم يغل ايدهم سلاحا او كرم، و سئل، قال بمحمد وبه ما خذ وهو قول ابو حنیفہ یعنی ہیں امام اعظم نے امام حماد بن ابی سلیمان انھوں نے امام ابو یوسف سے خبر دی کہ تجارت کے لئے دار الحرب میں تاہر کی آمد و رفت جائز ہے جب تک اُن کی طرف ہتھیار یا گھوڑے یا فیدی نہ لے جائے، امام محمد نے فرمایا اسی کو کہتے ہیں اور یہی قول امام اعظم کا ہے نیز ترمذی شریعت کی جہاد اتی ہے کہ مشرک مقابل کو ہیرہ بھیجے میں حرج نہیں جب تک ہتھیار یا زہر کا بھیجا نہ ہو، اور یہی قول امام اعظم اور ہما سے عا فقہاء کا ہے انتہی ۱۲ منہ

عاجزین کے ساتھ کچھ مالی سلوک کی رخصت والی آیت سنائیں اور اُسے خوشخوار مشرکین سخت اعدائے اسلام و مسلمین کے ساتھ اتحاد و وداہ بلکہ غلامی و انقیاد کی نہ صرف رخصت بلکہ اعظم فرضیت کی دلیل بنائیں۔ ان سب کا بیان بعونہ تعالیٰ ابھی آتا ہے آپ انصاف کر لیں گے کس نے کھینچ تان کی اماشا نہ صرف کھینچ تان بلکہ کمال جہارت سے احکام الہیہ کا پلٹ کر کے قرآن و حدیث کی عمرت پرستی پر قربان کی۔

و سیعلموا الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون ﴿۱﴾ اور اب ماننا چاہتے ہیں ظالم کس کوٹ پر پلٹا کھائیں گے۔

تعلیم کے لئے امداد لینا اور لیڈروں کی دینی حالت (۶) اور تعلیم دین کے لئے گورنمنٹ سے امداد قبول کرنا جو مخالفت شرع سے

کہ اسلام اُن کو نہ جب مد نظر نہ تھا نہ اب ہے مشروط نہ اس کی طرف منجر ہو رہ تو نفع ہے فائدہ ہے جس کی تحریم پر شرع مطہر سے اصلاً کوئی دلیل نہیں، دین پر قائم رہو مگر دین میں زیادت نہ کرو کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علمائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مسلمانین کفار کے جاریہ قبول نہ فرمائے، جو وجود شہادت آپ نے اُن مدارس میں لکھیں کہ امور مخالفت اسلام حتیٰ کہ توہین حضورؐ نسبتہ الامام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کی تعلیم داخل انصاف سے مشک جو اس قسم کے اسکول یا کالج ہوں اُن میں نہ فقط امداد دینہ تعلیم و تعلم سب مرام تعلیمی بلکہ سترام غریب، آپ فرماتے ہیں یہ میں اسلام اسکولوں اور کالجوں کا ذکر کر رہا ہوں پھر خیر اسلامید کا کیا پوچھنا، مگر افسوس اور سخت افسوس یہ کہ آج آپ کو جتنے لیڈر دکھائی دیں گے وہ اور اُن کے بازو اور ان کے ہم زبان عام طور پر انھیں اسکولوں کالجوں کے کارسلس میں گئے، انھیں سے بڑی بڑی ڈگریاں ایم اے، بی اے کی پاسے ہوئے ہوں گے، کیا اس وقت تک ان میں یہ جناسٹیں نہ تھیں، ضرورتیں مگر ان صاحبوں کو مقبول اور منظور تھیں اور اب بھی جو آنکھ کھلی تو صرف ایک گوشہ انگریزوں کی طرف کی اور وہ بھی شریعت پر زیادت کے ساتھ کہ اُن سے مجرد معاضلت بھی مرام تعلیمی بد کفر اور مشرکوں کی طرف کی پہلے سے بھی زیادہ پٹ ہو گئی کہ اُن سے وداہ و اتحاد واجب بلکہ اُن کی غلامی و انقیاد فرض انھیں راضی کر لیا تو خدا کو راضی کر لیا تو ثابت ہوا کہ اسلام ان حضرات کو نہ جب مد نظر تھا نہ ایسی غریب دین تعلیموں سے بھاگتے نہ اب مد نظر ہے ورنہ مشرکوں کے اتحاد و انقیاد کے حق نہ جھاگتے تھے

نہ آغاز بہتر نہ انجام اچھا

لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم -

سبحان القرآن الکریم ۲۶/۲۲



کافر ہو جب تک سرکار سے اذن نہ ملے تم میرے پاس نہیں آ سکتیں۔ حضور میں عرض کی اُس پر آیہ کریمہ  
اُتری کہ اُن سے مخالفت نہیں، یہ واقعہ زمانہ صلح و مصاہرہ کا ہے خصوصاً یہ قوماں کا معاملہ تھا ماں باپ کیلئے  
مطلقاً ارشاد ہے وصاحبہما فی الدنیا معہ و فی الدین معہ و فی القبر معہ ان کے ساتھ اچھی طرح رہو۔

تجاہر ہے کہ قولِ ابام حجاب پر تو آیہ کریمہ کو کفار سے تعلق ہی نہیں خاص مسلمانوں کے بارے میں ہے اور نہ اب  
وہ کسی طرح قابلِ نسخ، اور قویٰ سوم یعنی ارادہٴ سار و صبیان پر بھی کرِ خسوع نہ ہو ان دوستانِ ہنود کو نافع نہیں  
کہ یہ جن سے و داد و اتحاد مناسبت ہے جن عورتیں اور بچے نہیں، قولِ اول پر بھی کہ آیت اہل عہد و ذمہ کیلئے ہے  
اور یہی قول اکثر جمہور ہے آیہ کریمہ میں نسخ ماننے کی کوئی حاجت نہیں، لا جرم اکثر اہل تاویل اسے حکم مانتے ہیں۔

**آیہ ممتحنہ میں ائمہ حنفیہ کا مسلک** اور اسی پر ہمارے ائمہ حنفیہ نے اعتماد فرمایا کہ آیہ لاینبھکم اللہ  
در بارہٴ اہل ذمہ اور آیہ لاینبھکم اللہ حربوں کے بارے

میں ہے۔ اسی بنا پر ہر آید و در و غیر ہا کتب معتبرہ میں فرمایا: کافر ذمی کے لئے وصیت جائز ہے اور حربی  
کے لئے باطل و حرام، آیہ لاینبھکم اللہ ذمی کے ساتھ احسان جائز فرمایا اور آیہ انما ینھکم اللہ  
نے حربی کے ساتھ احسان حرام۔ جارت ہدایہ یہ ہے،

یجوز ان یوصی المسلم لکافر و لکافر  
للمسلم فالاول لقوله تعالیٰ لاینبھکم اللہ  
عن الذین لہم یقاتلوکم فی الدین  
الایۃ ، والثانی لانہم بعقد الذمۃ  
ساووا المسلمین فی المعاملات و لہذا  
جائز التبوع من الجاہلین فی حالۃ الحیۃ  
فکذا بعد الممات و فی الجہ مع الصغیر  
الوصیۃ لاهل الحرب باطلۃ لقوله تعالیٰ  
انما ینھکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین  
الایۃ۔

جائز ہے کہ مسلمان ذمی، کافر کے لئے وصیت کرے  
اور کافر مسلمان کے لئے اول تو اس دلیل سے کہ  
اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے منع نہیں کرتا جو تم سے  
دین میں نہ لڑیں آخر آیت تک اور دوم اس لئے  
کہ وہ ذمی ہونے کے سبب معاملات میں مسلمانوں  
کے برابر ہو گئے اسی لئے زندگی میں ایک دوسرے  
کے ساتھ مالی نیک سلوک کر سکتا ہے قیوں ہی بعد  
موت بھی، اور جائز صغیر میں ہے حربیوں کے لئے  
وصیت باطل ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
اللہ تو تمہیں ان سے منع فرماتا ہے جو تم سے دین  
میں لڑیں آخر آیت تک۔

سبحان القرآن الکریم ۱۵/۳۱

۱۵۳۳ھ المحدثۃ کتاب الوصایا

مطبع یوسفی مکھنہ

۶۵۳/۴



کافر سے خاص ذمی مراد ہے بدلیل قولہ انہم یعتقد الذمۃ ولہذا الام اکمل نے غایہ میں اس کی تشریح یوں فرمائی :

وصیۃ المسلم للکافر الذمی وعکسہا جائزۃ  
امام القسطنطینی نے غایۃ البیان میں فرمایا :

امراد بالکافر الذمی لان الحربی لا تجوز  
لہ الوصیۃ علی ما تبیین

عبارت ہدایہ میں کافر سے ذمی مراد ہے اس نے  
کہ حربی کے لئے وصیت جائز نہیں جیسا کہ ہم مفسر تہ

بیان کریں گے ۔

ایسا ہی جوہرہ نیرہ و مستصفیٰ میں ہے کفایہ میں فرمایا :  
امراد بہ الذمی بدلیل التعلیل و سر وایۃ  
البحر صغیر ان الوصیۃ لاهل الحرب  
باطلۃ

اسی کو وافی و کنز و تنویر و غیرہ مآثر میں یوں تبیین فرمایا :

یحوز ان یوصی المسلم للذمی و  
بالعکس

تفسیر احمدی میں ہے :

والمحاصل ان الآية الاولى امت کانت  
حاصل یہ کہ پہلی آیت جس میں نیک سلوک کی

عہ یہاں سے بعض مفسران اجل کی جمالت شدیدہ ظاہر ہوئی جنہوں نے عبارت ہدایہ کو مشرکین ہند پر  
جمایا طرفہ یہ کہ اپنی ہی نقل کردہ عبارت نہ سوجھی لانہم یعتقد الذمۃ سوجھی کیوں نہیں قصداً عوام کو دھوکہ  
دینے کی ٹھٹھائی ۱۲۔ حشمت علی بکھنوی عفی عنہ

۳۵۵/۹	کتب الوصایا	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	۳۵۵/۹
۳۹۱/۲	کتب الوصایا	مکتبہ امدادیہ ملتان	۳۹۱/۲
۳۵۵/۹	"	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	۳۵۵/۹
ص ۴۱۲	"	ایچ ایم سیجہ کینی کراچی	ص ۴۱۲

فی الذی والثانیۃ فی الحربی کما هو الظاهر  
وعلیہ الاکترون کان دالا علی جواز الاحسان  
الی الذی دون المحربی ، ولہذا تسک صاحب  
الہدایۃ فی باب الوصیۃ ان الوصیۃ للذی  
حائزۃ دون المحربی لانہ نوع احسان و  
ہذا المعنی قال فی باب الزکوۃ است  
الصدقة الذی یجوز اعطاؤها للذی  
دون الحربی علیہ

وخصت ہے اگر دوبارہ ذمی ہوا اور دوسری جس میں  
مقاتلین سے محافعت ہے دوبارہ حربی جیسا کہ  
یہی ظاہر ہے اور یہی مذہب اکثر ائمہ ہے تو آیتیں  
ذیل ہوں گی کہ ذمی کے ساتھ نیک سلوک جائز ہے  
اور حربی کے ساتھ حرام و لہذا صاحب ہدایہ نے  
باب الوصیۃ میں انھیں آیتوں کی سند سے فرمایا کہ  
ذمی کے لئے وصیت جائز ہے اور حربی کے لئے حرام  
کہ وہ ایک طرح کا احسان ہے اور اسی کے سبب  
باب الزکوۃ میں فرمایا کہ نفل صدقہ ذمی کو دینا حلال  
اور حربی کو دینا حرام ہے۔

نہایۃ امام ستہ قی وغایۃ البیان امام افتاویٰ و بحر الرائی وغنیۃ علامہ شرنبلالی میں ہے ،  
واللفظ للخص صرح دفع غیر الزکوۃ الی  
الذی لقولہ تعالیٰ لا ینہکم اللہ عن  
الذین لعل یقاتوکم فی الدین الایۃ  
وقید بالذمی لان جمیع الصدقات  
فرضا کانت او واجۃ او تطوعا لا تجوز  
لحربی اتفاقا کما فی غایۃ البیان لقولہ  
تعالیٰ ینہکم اللہ عن الذین  
قاتوکم فی الدین و اطلقہ فشمیل  
المستامن وقد صرح بہ فی  
المہایۃ علیہ

زکوۃ کے سوا اور صدقات ذمی کو دے سکتے ہیں ،  
اللہ عزوجل نے اس سبب انھیں اللہ ان سے منع نہیں  
فرماتا جو دین میں تم سے نہ لڑیں ۔ ذمی کی قید اس لئے  
لگائی کہ حربی کے لئے بخل صدقات حرام ہیں فرض ہو  
یا واجب یا نفل ، جیسا کہ غایۃ البیان میں ہے ،  
اس لئے کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے ، اللہ تمہیں ان  
سے منع فرماتا ہے جو دین میں تم سے لڑیں ۔ حربی  
کو مطلق رکھا تو مستامن کو بھی شامل ہو جو سلطان  
اسلام سے پناہ لئے کہ دارالاسلام میں آیا اسے  
بھی کسی قسم کا صدقہ دینا جائز نہیں ، اور نہ ہیہ میں  
اس کی صاف تصریح ہے ۔

تبیین الحقائق امام زلیخا پھر فتح اللہ لعین سید انہری میں ہے،

لا یجوز دفع الزکوۃ الخ ذمہ . ذمی کو زکوۃ دینا تو حباب نہ نہیں ، اور امام  
وقال شافعی یجوز لقولہ تعالیٰ لا ینہکم اللہ عن  
الذین لم یقاتلوکم فی الدین صرف الصدقات کلہا الیہم بخلاف المجزی السامع  
حدیث لا یجوز دفع الصدقة الیہ لقولہ تعالیٰ انما ینہکم اللہ عن الذین قاتلوکم  
فی الدین واجتمعوا علی ان فقراء اهل  
الحرب خرجوا من عموم الفقراء (ملخصاً)

ذمی کو زکوۃ دینا تو حباب نہ نہیں ، اور امام  
زفر نے مندرجہ تمام قسم کے صدقات  
دے سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
اللہ تعالیٰ ان سے نہیں روکتا جو دین میں  
تم سے نہ لڑیں بخلاف مجزی السامع جو کہ اسے  
کسی قسم کا صدقہ دینا حلال نہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
اللہ تعالیٰ ان سے روکتا ہے جو تم سے دین میں لڑیں  
اور اگر امت کا اجماع ہے کہ قرآن عظیم میں جو صدقات  
قرآن کے لئے بتائے جہل فقیر ان سے  
خارج ہیں۔

جو ہر ذمہ میں ہے،

انما جائزت الوصیۃ للذمی و نہ تجزئ للحدیث  
لقولہ تعالیٰ لا ینہکم اللہ عن الذین  
لم یقاتلوکم فی الدین ولم یخرجوکم من  
دیارکم ان تبرؤہم ، ثم قول انما ینہکم  
اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین  
الایۃ۔

خاص ذمی کے لئے وصیت جائز اور جہل کے لئے حرام  
اسی وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ تعالیٰ  
تھیں ان سے نیک سلوک کو منع نہیں فرماتا جو تم  
سے دین میں نہ لڑیں اور تھیں گھروں سے نہ نکالا پھر  
فرمایا اللہ تعالیٰ ان سے منع کرتا ہے جو تم سے دین  
میں لڑیں۔

کافی میں ہے،

یجوز ان یدفع غیر الزکوۃ الخ ذمہ  
وقال ابو یوسف و الشافعی لا یجوز کالزکوۃ  
ولنا قولہ تعالیٰ لا ینہکم اللہ عن

زکوۃ کے سوا اور صدقات ذمی کو دے سکتا ہے  
اور امام ابو یوسف و امام شافعی نے فرمایا اور صدقات  
بھی ذمی کو نہیں دے سکتا جیسے زکوۃ ہماری دلیل

الذین لم یقاتلوا کفر فی الدین ولم یخرجوا کفر  
من ديار کفر ان تبوءوه <sup>۱</sup>۔  
اللہ عزوجل کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ میں ان سے منع  
نہیں فرماتا جو دین میں تم سے نہ لڑیں۔

الفقرۃ فی الکتاب عام حصص منہ المحرمی  
بالاجتماع مستندی الی قوله تعالیٰ انما  
ینہکم اللہ عن الذین قاتلوا کفر فی الدین <sup>۲</sup>۔  
قرآن عظیم میں فقرہ کا لفظ عام ہے باجماع امت  
حربی اس سے خارج ہیں اجماع کی سند اللہ عزوجل  
کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سے منع فرماتا ہے  
جو دین میں تم سے نہ لڑیں۔

عنایہ و معراج الدرایہ و محیط برائی و جود ہی زادہ و شری نطالی و بدائع و سیر کبیر امام محمد کی عبارتیں عنقریب  
آتی ہیں، یہ ہے مسلک ائمہ حنفیہ جسے حنفی بننے والے لیڈریوں مسیح و نسخ کی دیوار سے مارتے ہیں اور  
اس سے حربی مشرکوں کے ساتھ نزاع احسان مالی نہیں بلکہ دوا و اتحاد بگھارتے ہیں۔

## آیت میں نسخ کے اقوال

یحرفونه من بعد ما عقروہ و هم یوسوسون <sup>۳</sup> ایدہ استنبات کجہ کر اس کی جگہ سے پھرتے ہیں  
آیہ کریمہ میں ایک قول یہ ہے کہ مطلق کفار مراد ہیں جو مسلمانوں سے نہ لڑتے ان کے نزدیک وہ ضرور  
آیات قتال و غلطی سے خسوع ہے، اہل ائمہ تابعین مثل امام عطاء بن ابی رباح استاذ امام اعظم  
ابو حنیفہ جن کی نسبت امام اعظم فرماتے، ہاں آیت افضل من عطا میں نے امام عطا سے افضل کسی  
کو نہ دیکھا۔ و عبد الرحمن بن زید بن اسلم مروی امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم و قتادہ و عیینہ خاص حضرت انس  
خادم خاص حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس کے خسوع جو سنے  
کی تصریح فرمائی، تفسیر کبیر میں ہے،

اختلفوا فی السراء من الذین لم یقاتلوا کفر <sup>۴</sup>  
فلا کثر علی انہم اهل العهد  
اس میں اختلاف ہوا کہ وہ جو تم سے دین میں نہ لڑیں  
ان سے کون لوگ مراد ہیں، اکثر اہل تاویل اس پر ہیں

سہ کافی شرح وافی

سہ فتح القدیر باب من یجوز دفع الصدقۃ الخ مکتبہ فورس رضویہ سکھر ۲۰۰۶/۲  
سہ القرآن الکریم ۵/۲

الذین عاهدوا رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم على ترك القتال والبطش  
في العداوة وهم خنزرة كانوا عاهدوا  
الرسول عن ان لا يقتلوه ولا يخرجوه  
فامر الرسول عليه الصلوة والسلام بالبر  
والوفاء الى مدة اجدهم وهذا قول  
ابن عباس ومقاتل ابن حبان  
ومقاتل ابن سليمان ومحمد  
ابن سائب الكلبي ، وقال مجاهد  
الذيث امنوا بمكة ولم يهاجروا  
وقيل هم النساء والصبيان  
ومن عبد الله بن الزبير  
انهم نزلت في اسماء بنت ابي بكر  
قد مدت امها قتيلة عليها  
وهي مشركة بهدايا فلم  
تقبلها ولم تأذت لها بالدخول  
فامرها النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم امتد عليها  
وتقبل منها وتكرمها وتحسن  
اليها ، وقيل الآية في المشركين  
وقال قتادة لسختها آية القتال :-

کہ اُن سے اہل عہد مراد ہیں جنہوں نے رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عہد کیا تھا کہ نہ حضور  
سے لڑیں گے نہ دشمن کی مدد کریں گے اور وہ  
بھی فرما رہے ہیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم سے عہد کیا تھا کہ نہ لڑیں گے نہ مسلمانوں  
کو مکہ معظمہ سے نکالیں گے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کو حکم ہوا کہ اُن کے ساتھ نیک سلوک فرمائیں  
اور اُن کا عہد مدت موقوف تک پورا کریں۔ حضرت  
عبد اللہ بن عباس ومقاتل بن حیان ومقاتل بن  
سلیمن ومحمد بن سائب کلبی کا یہی قول ہے۔ اور  
امام مجاہد نے فرمایا، وہ مسلمانانہ طور پر ہیں جنہوں نے  
ابھی ہجرت نہ کی تھی۔ اور بعض نے کہا عورتیں اور  
بچے مراد ہیں۔ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
روایت ہے کہ یہ آیت کریمہ حضرت اسماء بنت صدیق  
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں اُتری اُن کی ماں  
قتیلہ بجالت کہ اُن کے پاس کچھ پیسے سے کراہیں  
انہوں نے یہ پیسے قبول کئے نہ انہیں آنے کی اجازت  
دی، تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں حکم فرمایا  
کہ اُسے آنے دیں اور اُس کے پیسے قبول کریں  
اور اس کی خاطر اور اس کے ساتھ نیک سلوک کریں۔  
اور بعض نے کہا آیت دوبارہ مشرکین سے۔ قتادہ  
نے کہا، وہ آیت جہاد سے منسوخ ہو گئی۔

صحیح مسلم شریف میں اسماء بنت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے :

میری ماں کہ مشرک تھی اُس زمانہ میں کہ کافروں سے معاہدہ تھا میرے پاس آئی میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قہقہہ کر چیا کہ میری ماں طبع لے کر میرے پاس آئی ہے، کیا میں اپنی ماں سے کچھ نیک سلوک کر دوں؟ فرمایا: ہاں اپنی ماں سے نیک سلوک کر۔

قد مت علی اہی وہی مشرکۃ فہ عہد قریش اذ عاہدہم فاستفیقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قلت قد مت علی اہی وہی را عیۃ افاصد اہی قال نعم صلی اللہ علیہ وسلم

قبل میں قرطبی سے ہے،

یہ آیت خاص ہے ان کے بارے میں جو یہاں لائے اور ہجرت نہ کی، اور بعض نے کہا اس سے عورتیں اور بچے مراد ہیں اس لئے کہ وہ لڑنے کے قابل نہیں، قرآن تعالیٰ نے ان کے ساتھ مالی نیک سلوک کی اجازت دی، اسے بعض مفسرین نے نقل کیا اور اکثر بیل تاویل نے کہا آیت محکم ہے اور اس سے منہ لئے کہ اسما بنت ابی مرثدہ اللہ تعالیٰ عنہا نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوا کیا اپنی ماں سے کچھ نیک سلوک کرے جب وہ ان کے پاس بحالت شرک آئی تھیں، فرمایا: ہاں۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا۔

ہی مخصوصۃ بالذین امنوا ولم یہاجرُوا وقید یعنی بہ النساء والصبیان لانہم من لایق تل فاذن اللہ فی برہم حکاہ بعض المفسرین وقال اکثر اہل التوید ہی محکمۃ واحتجوا بان اسماء بنت ابی بکر سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم هل تصل امہا حین قد مت عیہا مشرکۃ قال نعم، اخرجہ البخاری ومسلم رحمہما

کے پاس بحالت شرک آئی تھیں، فرمایا: ہاں۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا۔

عبد بن حمید اور ابن النذر نے امام مجاہد سے قصیر کریم لایا ہے کہ میں روایت کیا، فرمایا معنی آیت یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ مع نہیں فرماتا کہ تم ان کی مغفرت کی دعا کرو اور ان سے نیک سلوک و الصاف کا

اخرج حمید واجتہد النذر عن مجاہد فی قولہ لایہنکم اللہ عن الذین لہم یقاتلوکم الا یہ قال ان تستغفروا وتبوءہم وتعتصموا الیہم ہم



الذین آمنوا بسکة ولم یهاجروا الله  
برتاؤ بر تو اس سے مراد کون لوگ ہیں وہ جو تم میں  
ایمان لائے تھے اور ہجرت نہ کی۔

تفسیر جامع البیان میں ہر سند صحیح ہے:

حدثني يونس بن جبال اخبرنا ابن وهب قال قال  
ابن تميم وماتته عن قول الله عز وجل  
لا يهنكم الله لاية فقال هذا قد نسخ  
نسخه القائل

تفسیر درغشور میں ہے:

احمر ابو داؤد في ناس يجهل و ابن المنذر  
عن قتادة لا يهنكم الله الآية نسخها  
اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم

مجھ سے یونس نے حدیث بیان کی کہ مجھ کو ابن وہب  
نے خبر دی کہ جب میں نے امام ابن زید سے کریمہ  
لا ینھکم اللہ کے بارے میں پوچھا، فرمایا یہ  
منسوخ ہے حکم جہاد نے اسے نسخ فرما دیا۔

ابو داؤد نے اپنی تاریخ اور ابن المنذر نے تفسیر  
میں قتادہ سے روایت کیا کریمہ لا ینھکم اللہ کو  
اس آیت نے منسوخ فرما دیا کہ مشرکوں کو جہاں پاؤ  
قتل کرو۔

اسی میں ہے:

ابن ابی حاتم و ابو الشیخ عن مقاتل في  
قوله تعالى وقتلوا المشركين كافة قال  
نسخت هذه الآية كل آية فيها مخصصة

ابن ابی حاتم و ابو الشیخ نے اپنی تفسیروں میں مقاتل  
سے روایت کیا کہ اللہ عز وجل کے اس ارشاد نے  
کہ سب مشرکوں سے قتال کرو، اس سے پہلے جتنی  
آیتوں میں کچھ رخصتیں تھیں سب منسوخ فرمادیں۔

تفسیر ارشاد العقل السليم میں زیر کریمہ یا ایہا النبی جاهد الکفار والمنفقتین واغلظ علیہم ہے:

قال علي، فنسخت هذه الآية بكل  
امام عطاء رضي الله تعالى عنه نے فرمایا کافروں کے  
عہ یہاں سے اس جاہل غفٹی کی جہالت ظاہر ہو گئی جس نے آیہ کریمہ لا ینھکم کو کہا کہ واغلظ علیہم سے  
اس کو کسی نے منسوخ نہیں بتایا۔ حشمت علی مکتوبی غفٹی عنہ

سنة الدر المنثور (تفسیر) زیر آية لا يهنكم الله عن الدين الخ مشورات مكتبة آية الله العظمى قم ايران ۲۰۵/۶

سنة جامع البیان لابن جریر الطبری .. .. . مطبعة ميمية مصر ۴۱/۲۸

سنة الدر المنثور زیر آية لا يهنكم الله عن الدين الخ مشورات مكتبة آية الله العظمى قم ايران ۲۰۵/۶

سنة .. .. . وقاموا المشركين كافة الخ .. .. . ۲۳۶/۲

شئ من العفو والصفح

ساتھ معافی و درگزر کی جتنی اجازتیں تھیں سب اس  
آیہ کریمہ نے منسوخ فرمادیں۔

تفسیر عنایۃ العافی میں زیر کریمہ لایہضکم اللہ ہے

ہذا الایۃ منسوخۃ بقولہ تعالیٰ اقتتلوا  
المشورکین الایۃ بکے

یہ آیت اللہ عزوجل کے اسس ارشاد سے منسوخ  
ہے کہ مشرکوں کو جہاں پاؤ توار کے گھاٹ اتارو۔

تفسیر خطیب شریفی پھر فقرات الالہیہ میں ہے

کان هذا حکم وهو جواز موالاتہ الکفار  
الذین تعریف تلوا فی اول الاسلام عند  
الموادمۃ وترك الامر بالقتال ثم نسخ  
بقولہ تعالیٰ فاقتلوا المشورکین حیث وجدتموہم

یہ حکم کہ جو کفار مسلمانوں سے درپیش اُن کے ساتھ  
کچھ نیک سلوک کیا جائے۔ ابتدا میں تھا کہ لڑائی  
موقوف تھی اور جہاد کا حکم نہ تھا، پھر یہ حکم اس آیہ کریمہ  
سے منسوخ ہو گیا کہ مشرکوں کو جہاں پاؤ گرز ن مارو۔

جلالین شریف میں ہے

هذا قبل الامر بالجهاد

یہ اعانت اسس وقت تک تھی کہ جہاد کا حکم نہیں  
ہوا تھا۔

آسی کے خطبہ میں ہے

هذا تکملة تفسیر القرآن، فکرم الہدی اللہ  
الامام جلال الدین المحلی علی نمطہ من ذکر  
ما یفہم بہ کلام اللہ تعالیٰ والاعتقاد علی  
امر جہ الاقوال (مدحشا)  
جل میں ہے

۸۴/۴	سہ ارشاد لعن السیم	آیہ یا ایہا النبی جاهد الکفار	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۸۸/۸	سہ عنایۃ العافی علی تفسیر البیضاوی	آیہ لایہضکم اللہ عن الذین	دار صادر بیروت
۳۲۸/۴	سہ الفتوحات الالہیہ (الشہیر بالجل)	آیہ	مطبعہ ابائی مصر
۴۵۵/۴	سہ تفسیر الجلالین	آیہ	مطبع مجتہائی دہلی نصف ثانی
۲/۲	سہ	خطبہ کتاب	نصف اول

ای الاقتصار علیہ، مرجعہ الاقوال علیہ یعنی صرف وہ قول بیان کریں گے جو سب سے راجح ہے۔

زر قانی علی المواہب میں ہے :

لحلّال قدر التزام الاقتصار علی الاصلح۔ امام بطل نے التزام فرمایا ہے کہ صرف وہ قول لکھیں گے جو سب سے زیادہ صحیح ہے۔

یہاں مسلمانوں کو جہاد کا حکم نہیں جو اس کی تنبیہ ضروری، یہ آیہ کریمہ کہ یہاں علماء و ائمہ نے بیان ناسخ کے لئے طرف بلا تے ہیں مسلمانوں کے بدخواہ ہیں تلاوت کی کہ مشرکوں کو جہاں پاؤ قتل کرو۔ اور اس مضمون کی اور آیات نیز وہ عبارات ہدایہ و غیرہ قریب آنے والیاں کہ جہاد میں پہل واجب ہے ان کا تعلق سلاطین اسلام و عساکر اسلام اصحاب خزانہ و اسلحہ و استطاعت سے ہے نہ کہ ان کے غیر سے، قال اللہ تعالیٰ :

لا یكلف الله نفسا الا وسعها۔ اللہ تعالیٰ کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر اس کی طاقت بھر۔

وقال تعالیٰ :

لا یكلف الله نفسا الا ما شئت۔ اللہ کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر اُسے کی جس قدر کہ اُسے ہی ہے۔

وقال تعالیٰ :

لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ۔ اپنے ہاتھوں اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔  
محبی و جامع الرموز و رد المحتار میں ہے :  
یحبب علی الامام احسن یبعث سلطان اعظم اسلام پر فرض ہے کہ ہر سال

سہ الفتوحات الدنییہ (الشیر بالجمل) خطبہ کتاب مصطفیٰ البانی رحمہ

سہ شرح الزرقانی علی المواہب اللذیہ المقصد الثانی الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت

سہ القرآن الکریم ۲۸۶/۲

سہ ۹/۶۵

سہ ۱۹۵/۲

سُورَةُ الْاِنْفِاخِ كُلُّ مَسْنَعَةٍ اَوْ مَرْتَبَةٍ  
وَعَلَى الرِّعِيَةِ اَعْتَدْنَا لِمَنْ اَخَذَ الْخُسْرَاجَ  
فَاَنْ لَّوِیْعَتٌ كَانَتْ كُلُّ اَلَامَةٍ عَلَيْهِ وَهَدَّ اِذَا  
غَضِبَ عَلٰی ظَنِّهِ اِنَّهٗ یَاْکُفِیْهِمْ وَاَلَا فَلَیْیَاحُ  
فَتَاٰهُمْ یٰۤا

ایک یا دو بار وارالحرب پر لشکر بھیجے اور رعیت پر اس  
کی مدد فرض ہے اگر اس نے ان سے خراج نہیں ہو  
تو سلطان اگر لشکر نہ بھیجے تو سارا گناہ اسی کے سر ہے  
یہ سب اس صورت میں ہے کہ اسے غالب گمان ہو کہ  
طاقت میں کافروں سے کم نہ رہے گا ورنہ اسے ان سے  
لڑائی کی پہل نا جائز ہے۔

خبر ہندوستان میں جہاں اگر اس مسلمان ایک مشرک کو قتل کریں تو معاذ اللہ دوسوں کو پھانسی ہو  
ایسی بڑے مسلمانوں پر جہاد فرض بتانے والا شریعت پر مغتری اور مسلمانوں کا بدخواہ ہے، ہمارا مقصود اس قدر  
تھی کہ کریم حق اگر جملہ مشرکین غیر محاربین کو عام ہے تو ضرور منسوخ ہے وہ بجزہ تعالیٰ بروہ احسن ثابت ہو گیا۔  
خود قرآن عظیم سے اس آیت کی منسوخی کا ثبوت  
اگر ہر غیر محارب بالفعل کو عام مانی جائے  
اس کے نسخ کی تصریح اور یہ امام بیل اس کی رینج و نصیحہ دیتے ہوئے تو قرآن عظیم خود شہادت ہے کہ آیت لاینبھکو  
اگر جملہ مشرکین غیر محاربین بالفعل کو عام ہے تو قطعاً منسوخ ہے۔ لہٰذا نزول سورۃ برات سے یقیناً پہلے ہے  
تصریح، اور نہ ہوتی تو خود اس کی آیات کریمہ بتا رہی ہیں کہ اُس کے نزول تک مکہ معظمہ قبضہ کفار میں تھا اور  
سورۃ توبہ شریف کے ارشادات جگہ گاہ ہیں کہ اُس کا نزول بعد فتح بلد الحرام و تسطیاط دین اسلام ہے  
وَلَقَدْ اَلَمْنَا سُوْرَةَ بَرَاتٍ مِّنْ اَرْشَادٍ فَرَمَاۤ ا

یا ایہا النبی جاهد الکفار و المنافقین و  
اغْلظْ عَلَیْهِمْ وَاَدْءِیْہُمْ جِہْدَ وِیْثَیْ  
المصیدۃ

اے ہی اکافروں اور منافقوں پر جہاد فرمائیے اور  
اُن کے ساتھ سختی سے پیش آئیے اور اُن کا ٹھکانہ  
دوزخ ہے اور وہ کیا ہی بُری پھر سننے کی جگہ ہے۔

پھر اسی سورۃ میں ارشاد فرمایا،  
یا ایہا الدینہ اھنوا قاتلوا الذین

اے ایمان والو! اپنے پاس کے کافروں سے لڑو

یونکہ من الکفار وللعبد وافیکم عظمة یتلے اور تم پر مشرک ہے کہ وہ تم میں درستی پائیں۔  
 یہ حکم بھی صحیح کفار کو عام ہے حکمت یہی ہے کہ پہلے پاس والوں کو زیر کیا جائے جب وہ ان اسلام کا تسلط  
 ہو جائے تو اب جو اس سے نزدیک ہیں وہ پاس ولسے ہوئے وہ زیر ہو جائیں تو اب جو ان سے قریب ہیں  
 یونہی یہ سلسلہ شرفاً و غرباً منہا سے زمین تک پہنچے، اور کہہ اللہ ایسا ہی ہوا اور بعد نہ تعالیٰ ایسا ہی ہو جو اتم  
 کمال زمانہ امام موعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہونے والا ہے۔

**سب فروغ قتال و غلظت حکم ہے اگرچہ محارز پافعل ہوں رب الفعل کی تخصیص منسوخ ہو گئی**

حتی لا تکنون حقنہ و یكون الدین کلہ یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے اور سارا دین اللہ ہی  
 اللہ یتلے کے لئے ہو جائے۔

یہاں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا کفار پر درستی کرو، مومنین کو حکم ہوا کافروں پر سختی کرو،  
 اس میں نہ کوئی تقسیم ہے نہ تردید، نہ تخصیص نہ تعلیل، اور ہر مائل جانتا ہے کہ نیک سلوک اور سختی و درستی  
 باہم متضام ہیں، پہلے نیک سلوک کی اعانت تھی اب درستی و سختی کا حکم ہوا تو وہ اعانت ضرور منسوخ ہو گئی۔  
 اجماع امت ہے کہ جہاد کفار و کفارین یا اصل سے جس میں دغا و دغا و جہاد قطعاً دونوں طرح کا حکم ہے  
 اعانت کا مدافعت میں حصہ پہلے تھا پھر قطعاً منسوخ ہو گیا، بسوط شمس الائمہ سرخسی و گھایہ و مغانیہ و بیہقی و کراچی  
 و رد المحتار وغیرہ میں ہے۔

واللفظ لیا بحد قولہ تعالیٰ فان قاتلوکم  
 فاقتلوہم منسوخ و بیانہ ان رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانت فی  
 الابتداء ما موسما بالصفحة والاخر من  
 عن المشرکین بقولہ فاصفحہ الصفحہ  
 الجمیل، واخر من المشرکین الذیہ ثم مر  
 بالذی عاد الی الدین بالموعظة والمجادلة  
 یہ ارشاد کہ اگر وہ تم سے لڑیں تو ان کو قتل کرو و منسوخ ہے  
 بیان اس کا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کو ابتداء میں یہ حکم تھا کہ مشرکوں سے درگزر کرو اور روگردانی  
 فرمائیں ارشاد تھا اچھی طرح درگزر کرو اور مشرکوں سے  
 منہ پھرو، پھر حضور کو حکم ہوا کہ سمجھانے اور خوبی کے  
 ساتھ دلیل قائم فرمائے سے دین کی طرف بلاؤ کہ ارشاد  
 تھا اپنے رب کی راہ کی طرف حکمت کے ساتھ بلاؤ، پھر

بالاحسن بقوله تعالى ادع الی سبیل  
 ربك بالحكمة الآية، ثم اذن بالقتال اذا كانت  
 البعد اداة منهم بقوله تعالى اذن للذين  
 يقاتلون الآية وبقوله فان قاتلوكم فاقتلوهم  
 ثم امر بالقتال استدعاء في بعض الانما فان  
 بقوله تعالى فاذا النسلخ لا شهر المحرم  
 فاقتلوا المشركين الآية، ثم امر بالبدء اداة  
 بالقتال مطلق في الانما فان قاتلوهم  
 لا يمكن باسرها فقال تعالى وقاتلوهم  
 حتى لا تكون فتنة الآية وقاتلوا الذين  
 لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية

کفر میں ہے،

المجاهد فرض کفایۃ ابتداء

بحر الرائی میں ہے،

مفید لاقرضه وان لم یبدؤنا للهمومات  
 فاما قوله تعالى فان قاتلوكم فاقتلوهم  
 فمنسوخ

ہدایہ میں ہے،

قال الکفای واجب وان لم یبدؤا  
 للهمومات

اجازت فرمائی تھی کہ ان کی طرف سے قتال کی ابتدا  
 ہوتی ہو۔ ارشاد تھا کہ جن سے قتال کیا جائے  
 انہیں پروا تھی ہے، اور ارشاد تھا کہ اگر وہ تم سے لڑیں  
 تو انہیں قتل کرو، پھر بعض اوقات ابتدا بر قتال کا حکم  
 ہوا ارشاد فرمایا جب حرمت والے مہینے تکل جائیں  
 تو مشرکوں کو قتل کرو، پھر مطلقاً ابتدا بالقتال  
 کا حکم ہوا سب زمانوں اور سب مکانات میں ارشاد  
 ہوا ان سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے، اور  
 سنایا ان سے لڑو جو اللہ اور قیامت پر  
 ایمان نہیں لاتے۔

جہاد کی پہل کرنا فرض کفایہ ہے۔

یہ عبارت فائدہ دیتی ہے کہ جہاد فرض ہے اگرچہ  
 کافر پہل نہ کریں کہ آیتیں عام ہیں اور وہ جو فرمایا تھا  
 کہ اگر وہ تم سے لڑیں تو انہیں قتل کرو وہ منسوخ ہے

کافروں سے لڑنا واجب ہے اگرچہ وہ پہل  
 نہ کریں کہ احکام عام ہیں۔

۱۹۲/۵	مکتبہ فدیرہ رضویہ سکرم	کتاب السیر	سہ کفایہ وغنیہ مع فتح القدیر
۱۸۲ ص	ایچ ایم سعید کتب کراچی	کتاب السیر والجماد	سہ کنز الدقائق
۵/۱	"	کتاب السیر	سہ بحر الرائی
۲۳۹/۲	المکتبۃ العربیہ کراچی	"	سہ الہدایہ



فتح القدیر میں ہے :

صریح قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في  
الصحيحين وفيهما امرت ان اقاتل  
الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث يوجب  
ان سبهم باو في تأمل هو اقول وكذا  
قوله تعالى قاتلهم حتى لا تكون فتنة ويكون  
الدين كله لله الآية ثم في العناية رأيت  
كما تقدم

میں بھی وغیرہ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صاف  
ارشاد مجھے علم ہوا کہ لوگوں سے قتال فرماؤں یہاں تک  
کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں، پوری حدیث، ادنیٰ غور سے  
واجب فرماتا ہے کہ ہم ان سے قتال کی پہل کریں نہ بغیر  
کی عبارت تمام ہوئی، اور میں کتابوں پر بھی رب العزت  
کا ارشاد کو ان سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے  
اور سارا دین اللہ ہی کے لئے ہو جائے، پھر میں نے غزیرہ  
میں اسی دلیل کو دیکھا جیسا کہ گزر چکا۔

نیز اسی میں زیر حدیث راى صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة مقتولة فقال هاه ما كانت هذه تقاتل  
ابن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک عورت دیکھی تو فرمایا اس سے یہ تو لڑنے کے قابل نہ تھی، ہے :

الحديث صحيح على شرط الشيخين فقد مر  
صلى الله تعالى عليه وسلم بالقتلة فثبت  
انه معول بالخبر اذ قلتم قاتل ما كانت  
مظنة له بخلاف ما ليس اياه  
یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے تو نبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ قتل کی مدت قتال  
ہے، تو ثابت ہوا کہ قتل وہی کیا جائے گا جو لڑنے کے قابل  
شخص ہے ترجمے لڑنے کے قابل سمجھا جائے شریعت  
میں اس کا قتل لازم ہوا بخلاف اُس کے جو اُس کے  
واقف ہی نہ ہو۔

من بسوط امام ثمس الامم خشی میں ہے : لا تخرج بينهم من ان تكون حاله المحاربة وان كانوا  
لا يشغلون بالمحاربة كالشعاليين بالجماعة والمحرارة منهم بخلاف النساء والصبيان كما فرأى  
بالفعل نزلت ان کے بدن کی بناوٹ تو لڑنے کے قابل ہے جیسے اُن کے سردار اگر اور کسان بخلاف زنانہ و  
اطفال ۱۲ من غفر له

۱۹۳/۵	مکتبہ قدیر رضویہ سکھر	کتاب المسیر	۳۹/۸	۳۵	فتح القدیر
۲۰۳/۵	مکتبہ قدیر رضویہ سکھر	باب کیفیۃ القتال	۳۹/۸	۳۵	فتح القدیر
۱۳۶/۸	دار المعرفۃ بیروت	باب آخر فی الفقیۃ	۳۹/۸	۳۵	المیسرۃ للشرحی

ہر ادنیٰ خادم فقہ جانتا ہے کہ حربی مقابلہ دومی ہے نہ کہ خاص محارب بالفعل، ہر ایہ وغیرہ کی جہالت ابھی گزری تو آیت قطعاً تمام حربیوں کو شامل خواہ بالفعل مصداقاً ہوئے ہوں یا نہیں البتہ معاصرین کا استثناء ضروریات دین سے ہے جس پر نفوس قاطعاً طاق، اور وہ اذیان مسلمین میں ایسا مرکز کہ اصلاً محتاج ذکر نہیں، یونہی حکم جہاد و قتال کے اعتبار سے اصحاب قول سوم کو بھی یہاں گنجائش اجتماع و اتفاق ہے کہ معاصرین و دورانی محل جہاد ہی نہیں تو کلمہ جہاد و اقاتلو اسے اُن کی طرف ذہن نہ جائے گا۔ فتح القدر میں ہے،

وما الظن لان حرمة قتل النساء والصبيان گمان اس کے سوا کسی کی طرف نہیں جاتا کہ عورتوں  
اجماع میں ہے اور بچوں کا قتل حرام ہونے پر اجماع ہے۔

غرض معاہدہ دومی و فساد و صبیان کو نص قتال ابتداء ہی شامل نہ ہوا کہ تخصیص کی حاجت ہو۔ بحر الرائق میں ہے،

نفس النفس ابتداء لم يخلق به لانه مقيد  
بمن بعثت بحسب ما يوجب كقولہ تعالى وقاتلوا  
المشركين كافة لاية فلو تدخل المرأة  
ممن من غير انفس اس سے مستلک نہ ہوا کہ وہ خاص  
ایسے کے بارے میں ہے جو لانے کے قابل ہو جیسے  
ارشاد الہی، سب مشرکوں سے لڑو تو یہ عورت کو  
شامل ہیں۔

باقی تحقیق عنقریب آتی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ، بالحد آیت کریمیں دو قول ہیں،

ایک قول اکثر اہل کماویل کہ سب کفار غیر محاربین بالفعل مراد نہیں بلکہ خاص اہل عدو پیمان یا اطفال و  
ذمان یا غیر مہاجر مسلمان، اس تقریر پر آیت کریمہ مشرکین ہند کو جس سے اتحاد و داد منیا جا رہا ہے کسی طرح شامل ہی  
نہیں ہو سکتی کہ وہ ذابل و قدر ہیں نہ عورتیں نہ بچے نہ مسلمان۔

دوسرا قول بعض کہ سب مشرکین غیر محاربین بالفعل مراد تھے۔

اس طور پر وہ اولاً یقیناً منسوخ ہے اور منسوخ پر عمل کرنا ضلالت  
لیڈروں کو پہلا جواب و مگر ای، کیا کوئی روادار کے گاکہ شراب پیئے اور کافروں کو بیٹیاں شے  
اور اپنی سگی بہن سے نکاح کرے۔

کہ بعد قدیم نابود دست

کہ یہ بے حیائی تو زمانہ (قدیم) جہالت میں روا نہیں رکھی گئی۔

۲۰۲/۵	کتابتہ فورینہ ضویہ سکھر	باب کیفیت القتال	فتح القدر
۴/۵	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب السیر	بحر الرائق

لیڈر بننے والوں کا یہ نظم عظیم ہے کہ ہندوؤں کو شامل کرنا یا قول ثانی سے، اور اس کا غیر منسوخ ہونا یا قول اول سے، جمع میں ان کے پیار سے جابلوں کو دھوکے دیتے ہیں۔

ثانیاً اگر بغرض باطل ان کی یہ شتر گرجی مان بھی لی جائے تو عام مشرکین ہند

لیڈروں کو دوسرا جواب کہ نہ یقاتو کو فی الدین کا مصداق ماننا ایمان کی آنکھ پر ٹھیکری لگانا ہے کیا وہ ہم سے دین پر نہ لڑے، کیا قربانی کا دھڑاؤں کے سخت ظالمانہ فساد پر اسے پڑ گئے، کیا کنار پور و آردہ اور کہاں کہاں کے ناپاک و ہوناکہ منظم جوابی تازے ہیں دلوں سے محو ہو گئے، بے گناہ مسلمان نہایت سختی سے ذبح کئے گئے، مٹی کا تیل ڈالی کر جلانے گئے، ناپاکوں نے پاک مسجدیں ڈھائیں، قرآن کریم کے پاک اوراق پھاڑے جلاتے، اور ایسی ہی دہ باتیں جن کا نام سننے کیلئے منہ کو آئے اللعنة الله علی

الظالمین ۵ اللعنة الله علی الظالمین ۵ اللعنة الله علی الظالمین ۵ سن لو اللہ کی لعنت ظالموں پر اب کوئی دوسرے مسلمان ان لیڈروں سے یہ کہہ سکتا ہے یا نہیں کہ اسے اسٹیجوں پر مسلمان بننے والو، ہمدردی اسلام کا نام لٹھنے والو! کچھ حیا کا نام باقی ہے تو ہندوؤں کی گنگا میں ڈوب مرو، اسلام و مسلمین و مساجد و قرآن پر یہ نظر توڑنے والے کیا یہی تمہارے بھائی، تمہارے چھپتے، تمہارے پیارے

علیٰ یہاں سے اُس فتوے کا جواز کا حال کھل گیا جس میں عبارت مذکورہ نقل قال اکثر اهل التاویل ہی محکمۃ الم اور عبارت روح البیان فی فتح الرحمن نسختها فاقوا اللہ برکین والا اکثر علیٰ انہا غیر منسوخہ سے استناد کر کے آیہ کریمہ کا قول اکثر میں غیر منسوخ ہونا بنا کر اسے ہندوؤں پر جادیا اب یہ کون سمجھے کہ قول اکثر پر کسی طرح ہندو اس میں داخل نہیں اور قول دیگر پر بغرض غلط اگر داخل ہو سکتے تو یقیناً منسوخ ہے تحشمت علیٰ عفی عنہ۔

علیٰ اس تقریر کو خوب محفوظ رکھنا چاہئے کہ اس سے ان مفتیانِ اجلیٰ کی جہالت و بیباکی بلکہ عیاری و پالا کی خوب روشنی ہوتی ہے جنہوں نے کہا کہ ہندوستان کے عام ہندو اہل اسلام سے متعلقہ فی الدین نہیں کرتے وہ عام نصاریٰ متانتہ فی الدین کے ترکیبِ مودن ہیں طرہ تریہ کہ جانب نصاریٰ میں معاون کا لفظ بڑھایا کہ عام نصاریٰ پر جا سکیں اور جانب ہندو میں اسے اڑا دیا تاکہ عام ہندو اس میں نہ آسکیں۔ تحشمت علیٰ لکھنوی عفی عنہ

سۃ القرآن، بکرم ۱۸۶

سۃ الفتوحات الالہیۃ الشہیر بالفضل آیۃ لا یتیمک اللہ الخ مصطفیٰ البانی مصر ۳۷۸/۴

سۃ روح البیان .. .. . المکتبۃ الاسلامیۃ لصاحبہا الزیاض الجرائد آمین و نشرہ ۴۵۲



نہیں چلتی، کوئی سا شہر ہے جہاں اس کی سبھا یا اس کے ارکان یا اس میں چندہ دینے والے نہیں، کیا یہ مقدس جگہاں ہوں گے خون، یہ پاک مساجد کی شہادتیں، یہ قرآن عظیم کی امانتیں انہیں ناپاک رکھنا وہ انہیں مجموعی سفاک سبھاؤں کے نتائج نہیں، نہ سہی صحت

باتھ کنگن کو آر سی کیا ہے

اب جس شہر جس قصبہ جس گاؤں میں چاہو آزاد دیکھو، اپنی مذہبی قربانی کے لئے گائے بچاڑو، اس وقت یہی تمہاری بائیں پسلی کے نیچے ہی تمہارے گے بھائی، یہی تمہارے منہ کے بزرگ یہی تمہارے آقا یہی تمہارے پیشوا تمہاری ہڈی پسلی توڑنے کو تیار ہوتے ہیں یا نہیں، ان متفرقات کا جمع کرنا بھی جہنم میں ڈالنے وہ آج تمام ہندوؤں اور نہ صرف ہندوؤں تم سب ہندو پرستوں کا امام ظاہر و بادشاہ باطن ہے یعنی گاندھی صاف نہ کہہ چکا کہ مسلمان اگر قربانی گاؤں چھوڑیں گے تو ہم تلوار کے زور سے چھڑا دیں گے، اب بھی کوئی شک نہ کہ تمام مشرکین ہندو دین میں ہم سے محارب ہیں پھر انہیں لعین قتل کو کفر فی الدین میں داخل کرنا کیا نرمی ہے حیاتی ہے یا صریح بے ایمانی بھی، محاربہ مذہبی ہر قوم کا اس بات پر ہوتا ہے جسے وہ اپنے دین کی رو سے زشت و منکر جانے، اسی کے ازالہ کیلئے لڑائی ہوتی ہے اور ازالہ منکر تین قسم سے موقع ہو تو ہاتھ سے ورنہ زبان سے ورنہ دل سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من ساء منکم منکر فلیخیرہ بیدہ  
فان لم یستطع فبلسانہ فان لم یستطع  
فبقتلہ ینہ  
تم میں جو کوئی کچھ ملامت شرع بات دیکھے، اس پر لازم ہے کہ اسے اپنے ہاتھ سے روکے، پھر اگر نہ ہو سکے تو زبان سے، اور یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے۔

یہ تینوں صورتیں ازالہ و تغیر کی ہیں اور یہ سب اہل محاربہ سے محاربہ ہی ہیں بالفعل ہتھیار اٹھانا شرط نہیں جس کا ثبوت اوپر گزرا، اور اگر یہی ٹھہرے کہ اگر چہ لڑائی سر تاج قوم اور تمام افراد کی رضا سے ہو مگر قاتلوں کو فی الدین میں صرف وہی داخل ہوں گے جنہوں نے میدان میں ہتھیار اٹھائے تو ذرا انگریزوں کے ساتھ اپنے بائیکاٹ کا مزاج پوچھ لیجئے، کیا برا انگریز ترکوں کے ساتھ میدان جنگ میں گیا تھا، ہرگز نہیں، لاکھوں یا شاید کروڑوں ہوں جنہوں سے اس میدان کی صورت تک نہ دیکھی خصوصاً ہندوستان میں ہولی کے انگریز، تو یہ سب لعین قاتلوں کو فی الدین چھوٹے، اور تمہارا یہ ترک تعاون کا عام مسئلہ تمہارے ہی منہ سخت جھوٹا

اور شریعت پر اقرار، پھر اگر مقاطعہ کرو تو انہیں حدود سے کر دو میدان میں ترکوں سے لڑے، غرض سے  
نے فروخت حکم آمد نے اصول  
شرم بابت از حد و از رسول

(مترجمے فروخت قائم ہیں نہ اصول تو حد رسول سے شرم کھا۔ ت)

**قرآن عظیم سے مزعومات لیڈران کا رد** تنبیہ جلیل : اقول کریمہ وقتوں  
المشوکین کا فہم کیا یقاتلونکم کافۃ (اور

مشرکوں سے ہر وقت لڑو جیسا وہ تم سے ہر وقت لڑتے ہیں۔ ت) کہ ابھی ہم نے تلاوت کی قطعاً اپنی ہر وجہ  
ہر پہلو پر لیڈران عنود پس روای ہنود پر رد شد یہ ہے، ان کا مزعوم دو فقرے ہیں،

اول یہ کہ ہنود میں مقاتل فی الدین صرف وہی ہیں جنہوں نے وہ مظالم کئے تو مقاتل نہیں مگر مقاتل  
بالفعل جس سے ہتھیار اٹھایا اور قتال کو آیا تاکہ عامرہ ہنود کو قاتلوکم فی الدین سے بچالیں۔

دوم یہ کہ جو مقاتل بالفعل نہیں اس سے اظہار عداوت فرض نہیں تاکہ ہنود زبان اُن سے وادع  
اتحاد کی راہ نکالیں۔

اب آیہ کریمہ میں چار احتمال ہیں،

اول، دونوں کافۃ مسلمانوں سے حال ہوں یعنی تم سب مسلمانوں مشرکوں سے لڑو جس طرح وہ تم  
سب سے لڑتے ہیں۔

دوم، دونوں کافۃ مشرکین سے حال ہوں یعنی سب مشرکین سے لڑو جس طرح وہ سب تم سے  
لڑتے ہیں۔

سوم، پہلا کافۃ مشرکین سے حال ہو اور دوسرا مومنین سے یعنی تم بھی سب مشرکین سے لڑو  
جس طرح وہ تم سب سے لڑتے ہیں۔ یہ قول عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے۔

چہارم، اس کا عکس یعنی سب مسلمان مشرکوں سے لڑیں جس طرح سب مشرک مسلمانوں سے لڑتے  
ہیں، بکیر میں اسی کو ترجیح دی اور باب میں اسی پر اقتصار کیا، اور امام نسفی نے چاروں احتمالات کا اشعار کیا  
مفاتیح الغیب میں ہے،

فی قوله تعالیٰ کافۃ قولاً مست، الاول ارشاد الہی کافۃ میں دو قول ہیں، اول مراد یہ ہے

کہ تم سب اُن کے قتال پر اتفاق کر کے اُن سے لڑو جس طرح وہ تم سے یونہی لڑتے ہیں، فرماتا ہے قتال مشرکین میں سب آپس میں ایک دوسرے کی مدد کرو اور ایک دوسرے کو بے یار نہ چھوڑو نہ باہم علاقہ قطع کرو اور سب اللہ کے بندے ہو جاؤ، دشمنوں کے قتال پر ایک دِل و یک رائے ہو کر دوسرا قول ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا کہ سب مشرکوں سے لڑو اور ان میں کسی سے ترک قتالی میں محابہ نہ کرو جس طرح وہ تم سب سے قتال روارہ کرتے ہیں اور پہلا قول زیادہ قریب تاکہ ایک فریق کا دوسرے پر قیاس صحیح ہو۔

ان يكون الصراة قاتلوهم باجمعكم مجتبعين على قتالهم، كما انهم يقاتلونكم على هذه الصفة، يريد تعاونوا وتناصروا على ذلك ولا تتخذوا ولا تتقاطعو او كونوا عباد الله مجتبعين متوافقين في مقاتلة الاعداء، والى في قتال ابن عباس قاتلوهم بكليته ولا تخربوا بعضهم بترك القتال كما، نهى يستحلون قتال جميعكم، و لقول الاول افر ب حزب يصح قياس احدا الجاهلين على الاخر.

خازن میں ہے،

یعنی سب مل کر قتال مشرکین پر متفقہ رائے ہو کر اُن سے لڑو جس طرح وہ تم سے یونہی لڑتے ہیں۔

يعني قاتلو المشركين باجمعكم مجتبعين على قتالهم كما انهم يقاتلونكم على هذه الصفة.

دارک میں ہے،

کافة حال من الفاعل او المفعول.

کامہ فاعل سے حال ہے یا مفعول سے۔

اس احتمال چہارم پر آیہ کریمہ کے دو قول جملے لٹروں کے پہلے فقرے کا رد میں ظاہر ہے کہ سب مشرک میڈن میں نہ آئے سب نے ہتھیار نہ اٹھائے بلکہ کچھ سامی تھے کچھ معاون کچھ راضی، اور آیت میں فرمایا کہ وہ سب تم سے لڑتے ہیں تو معلوم ہوا کہ جمیع اقسام مقاتل فی الدین ہیں یونہی قطعاً تمام ہنود کہ خشا من ظلم گور رکھتا ہے اور اُس میں سب شریک، پھر مسلمانوں کو فرمایا تم سب لڑو اگر قتال قتال باہم سے خاص ہو تو حماد مطلقاً فرض میں ہو جائے اور یہ بالاجماع باطل ہے نیز اس تقدیر پر یہ حکم محابہ کرام سے آج تک کبھی بجا نہ لایا گیا کون سے دن دنیا کے سب مسلمان ہتھیار لے کر میدان میں آئے تو معاذ اللہ صحابہ کرام و جمیع امت کا اجماع ضلالت و معصیت پر

لے مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت آیہ قاتلو المشركين الخ المطبوعة الميرية مصر ۱۶/۵۳  
۳/۹۰ مصطفیٰ البانی مصر  
۲/۲۵ دار الکتاب العربی بیروت

ہوا اور یہ اول سے بڑھ کر باطل و کفر باطل سخت ہے لہذا جرم قتال عداوت رضا سب کو عام ہے اب بیشک اس کا حکم شامل جملہ اہل اسلام ہے، اسی طرح احتمال اول پر آیا کریمہ کے دونوں جملے فقرہ اولیٰ کے رد میں، پہلے کا ابھی بیان ہوا اور دوسرا یوں کہ جب مشرکین سب مسلمانوں سے قتال میں تو سب اہل مشرکوں کے قتال کے معاذت جائیں گے اور وہ نہیں مگر اسی پر کہ فاعل و معاون و راضی سب قتال ہوں بعینہ اسی تقریر سے احتمال دوم و سوم بھی جیسا کہ نہیں پر مخفی نہیں، بالجملہ ہر پہلو پر آیا کریمہ کا ہر جملہ اہل کے فقرہ اولیٰ کا رد ہے اور احتمال دوم و سوم پر کیا پہلا جملہ لیدروں کے فقرہ دوم کا بھی رد ہے کہ عام فرمایا گیا سب مشرکوں سے قتال کرو، اور قتل و قتال سے بڑھ کر اور اظہار عداوت کیا ہے، تو ثابت ہوا کہ مشرک قتال بالید جو یا نہ ہو ہر ایک سے اظہار عداوت فرض اور واد و اتحاد حرام۔

قد جاء الحق و نزل حق الباطل ان الما طل  
کاں نہ ہو قہ ۛ بل نقذف بالحق علق  
الباطل فید معہ فاذا هو صا حق و لکھ  
المویل صا تصفون ۛ

کو حق آیا باطل کا دم ٹوٹا، بیشک باطل خود موت  
میں کو تھا بلکہ حق کو باطل پر پھینکے ہیں کہ وہ باطل  
کا بھیجا نکال دیتا ہے جیسی وہ عداوت سے اور  
تھارے لئے راہی ہے اُن باتوں سے جڑتے ہو۔

**اصح قول اکثر ہے کہ کریمہ مجتہد** **تنبہ دوم:** اقول ہاں سے روشن ہوا کہ اگر مجتہد  
میں قول اکثر ہی رائے واضح ہے یہاں تک کہ فی الدین وہی  
صرف معاہدین کے بارے میں ہے جو سکتے ہیں جہاں عہد و قرار ہیں کہ اُن کے عہد نے صراحت انھیں  
معاہدین سے جدا کر لیا، و الصریح یفوق الذی ذلہ تصریح دلائل پر مزاج ہے۔ باقی تمام حرکی کفار  
مقاتل فی الدین ہیں اگرچہ ہتھیار نہ اٹھائے ہوئے ہوں، قول آخر کے اصح ہونے کی وجہ یہی ہوتی کہ لفظ  
عام ہے اور جب ثابت ہوا کہ وہ اہل عہد و ذمہ ہی پر صادق ہے تو حریریوں کی تعمیم ناموجب ہے، یونہی نسا و صبیہ  
کے مخصوص کی وجہ نہیں اعتبار عموم لفظ کا ہے یہ خصوص سبب کا، ورنہ صرف صلہ مادر و پدر یا غایت درجہ  
صلہ رحم کی اجازت نہ ملے نہ جملہ نسا و صبیان کی تعمیم مقبول کہ اگرچہ وہ حکم قتال سے مستثنیٰ ہیں مگر حکم صلہ سے  
مستثنیٰ نہیں، اہل عہد و ذمہ کی عورتیں بچے ان کے حکم میں رہیں گے اور غیر معاہدہ عربوں کے زمان و اطفال  
ان کے حکم میں، قال تعالیٰ من ذکر، و انتی نعصکم عن مرد و بویا عورت تم آپس میں بیک ہو۔

۱۷/۸۱

۲۱/۱۸

۳/۱۹۵



یہاں کے کسی کافر فقیر کو بھیک دینا بھی جائز نہیں صحاح ستہ میں صعب بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے نبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زنان و صبیان کفار کے بارے میں فرمایا: **هَمُّهُنَّ هَمُّنَّ** وہ انہیں میں سے ہیں۔  
 و لہذا ہمارے ائمہ کرام نے حربی کو صدقہ نافلہ دینے کی ممانعت سے ان کی عورتوں کو کسی کو مستثنیٰ نہ فرمایا  
 حکم عام دیا۔ جامع صغیر امام محمد ہدایہ و درر و عنایہ و کفایہ و جوہرہ و مستصفیٰ پھر نیایہ و غایۃ البیان و  
 فتح القدر و بحر الرائق و کافی و معینی و تفسیر احمدی و فتح اللہ المعین و غنیہ ذوی الاحکام کتب معتدہ کی  
 عباراتیں اوپر گزریں، مراجع الدرایہ میں ہے:

صدقہ لایکوف برا مشرع و ولد المسلم یجوز  
 النطوع ایہ لہ  
 حربی سے نیک سلوک شرعاً کوئی نیکی نہیں اس نے  
 اسے فعل خیرات دینا بھی حرام ہے

عنایہ ایام اکمل میں ہے:

التصدق علیہم مرحمة لهم و مواساة  
 وہی من فية لتقتضی ذیة۔  
 انہیں خیرات دینا ان پر ایک طرح کی مہربانی اور  
 ان کی تمکوری سے اور یہ حکم قرآن مجید کے خلاف ہے

امام برغانی الدین صاحب ذخیرہ نے محیط پھر علامہ حوی زادہ پھر علامہ شربل نے غنیہ میں فرمایا:  
 لا یجوز للمسلم بر الحربی لہ  
 حربی کے ساتھ نیک سلوک مسلمان کو حرام ہے۔  
 بحمد اللہ تعالیٰ ہمارے ائمہ کی نظر ایسی ہی غائر و دقیقہ رس ہے جب کبھی تنقیح تام کی جاتی ہے جو  
 انہوں نے تمقیق فرمایا وہی گل کھلتا ہے ہکذا ینبغی التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق۔

مستامن کے لئے مسئلہ ہیبت و وصیت کی تحقیق تنبیہ سوہرہ مستامن کے  
 بارے میں عبارات مختلف آئیں کثیر

۱۔ صحیح مسلم باب جواز قتل النساء و الصبیان الخ قدیمی کتب حنفیہ کراچی ۸۲/۲  
 ۲۔ رد المحتار بحوالہ معراج الدریۃ باب المصروف دار احیاء التراث العربی بیروت ۶۸/۲  
 ۳۔ العنایۃ بشرح المہدایۃ مع فتح القدر باب می یجوز دفع الصدقۃ الیہ کتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۰۷/۲  
 ۴۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیۃ الدرر الحکام کتاب الوصایا مطبعت احمد کمال انکاسنہ دار السعادہ مصر ۴۲۹/۲

روایات مذکورہ میں مطلقاً حربی سے نیک سلوک کی ممانعت ہے جس میں مستامن بھی داخل، اور نہ یہ وہ  
 تبیین و بکار الرائق و البراء السعدی کی عبارات ہیں اس سے ممانعت کی صاف تصریح گزری لیکن بعض روایات سے  
 اُس کے لئے رخصت ثابت۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے،

لا بأس بان يصل الرجل المسلم المشرک  
 قریباً کان او بعیداً مع ما کان او ذعیاً و  
 امره بالخاص بالمساوی و اما اذا كانت  
 غیر المستامن ولا یصلح المسلم ان یصله  
 بشئ کذا فی المحيط  
 کوئی حرج نہیں کہ مسلمان مشرک سے کوئی مالی سلوک  
 کرے خواہ رشتہ دار ہو یا اجنبی، حربی ہو یا ذمی۔  
 حربی سے مستامن ہو یا اولیاء اور اگر حربی غیر مستامن ہو  
 تو مسلمان کو سزاوار نہیں کہ اس کے ساتھ کوئی نیک  
 سلوک کرے، ایسا ہی محیط میں ہے۔

امام ملک العلماء نے برائے میں مستامن کے لئے وصیت کا جواز مبسوط سے نقل کیا پھر فرمایا، امام اعظم  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عدم جواز مروی ہے اور یہی روایت ہمارے ائمہ کے قول سے موافق ہے کہ وہ مستامن  
 کے لئے صدقات حرام فرماتے ہیں، یونہی وصیت بھی۔ پھر فرمایا بعض نے کہا اس کے لئے جواز عدم جواز صدقات  
 میں ہمارے اصحاب سے دو روایتیں ہیں تو وصیت بھی انھیں دونوں روایتوں پر ہوگی، عبارت یہ ہے شرائط  
 وصیت باعتبار مرضی لہ میں فرمایا،

ومنها ان لا یكون حربياً غیر مستامن  
 فان کان لا تصح الوصیة لہ من مسلم او  
 ذمی و امت کا انتہا مذکور ہے  
 الاصل انه یحور لانه فی عهد نافذ  
 الذمی و رومی عن ابن حنیفہ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ انه لا یجوز و ہذا  
 الروایة بقول اصحابنا رحمہم اللہ  
 تعالیٰ اشبه فانہم قالوا لا یجوز صرف  
 الکفارۃ والنذر و صدقة الفطر و  
 الاصحیۃ الی المستامن کو یجوز و سرقہا  
 ایک شرط جواز وصیت کی یہ ہے کہ حربی غیر مستامن  
 نہ ہو ایسا ہو تو اس کے لئے وصیت باطل ہے  
 مسلمان کو بے خواہ ذمی، اور اگر حربی مستامن ہو تو  
 امام محمد نے مبسوط میں ذکر فرمایا کہ جائز ہے اس لئے  
 کہ وہ بھی ہمارے معاہدہ میں ہے تو ذمی سا ہوا اور  
 امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حربی  
 مستامن کے لئے بھی وصیت جائز نہیں اور یہی روایت  
 ہمارے ائمہ کے قول سے زیادہ موافق ہے اس لئے  
 کہ وہ فرطہ ہیں کہ حربی مستامن کو بھی نذر و کفارہ و  
 صدقہ فطر و قربانی کا گوشت دینا جائز نہیں اور ذمی

فی الذی لانا ما نهینا عن بر اهل الدعة  
بقوله تعالى لا یسھکم الله عن الذین  
لعمیقاً تلک فی الدین وقیل ان فی  
التبرع علیہ فی حال الحیاة بالصدقة و  
مہیة سوایتین عن اصحابنا والوصیة  
لہ علی تلک السوایتین ایضاً (مختصاً)۔

کو جائز ہے اس لئے کہ ذمیوں کے ساتھ احسان  
کی ہیں ممانعت نہ فرمائی گئی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
اللہ تعالیٰ ان سے منع نہیں فرماتا جو تم سے دین میں  
نہ لڑیں اور کہا گیا کہ زندگی میں حربی مستامن کو  
کچھ ہبہ یا خیرات دینے میں ہمارے ائمہ سے دو  
روایتیں ہیں تو اس کے لئے وصیت بھی نہیں دو  
روایتوں پر رہے گی۔ (مختصاً)

اس پر تمام کلام و نقض و ابرام رد المحتار پر ہمارے حاشیہ حد التمار میں مذکور جس سے اطاعت کی یہاں  
حاجت نہیں، سیر کبیر سے حربی کے لئے اشعار جو از نقل کیا گیا مگر اُس میں حربی فی دارہ کے لئے تصریح ہے  
محیط پھر قاسمی زادہ نے اس کی عبارت پر نقل کی،

لو ادعی مسلم لحربی والحربی فی دار الحرب  
لا تحوز فان حرج الحربی الموصی لہ  
الی دار الاسلام بامان واساہ اخذ  
وصیتہ لعمیک لہ من ذلک شیء وام  
اجازت المورثة لامب الوصیة وقعت  
بصفة البطلان فلا تعلل اجازة  
المورثة فیہا۔

اگر مسلمان نے کسی حربی کے لئے وصیت کی اور  
حربی دار الحرب میں تھا جائز نہیں، پھر اگر جس  
حربی کے لئے وصیت تھی امان سے کر دار الاسلام  
میں آئے اور اپنی وصیت لینا چاہے اُسے اُس  
میں سے کچھ نہ ملے گا اگرچہ وارث اجازت بھی  
دے دیں کہ وصیت سرے سے باطل واقع ہوئی  
تو وارثوں کی اجازت اُس میں کیا کام دے گی۔

اقول ہاں فی دارہ کی قید اور سیاق کلام سے مستامن کے لئے جواز نکلتا ہے کہ نہ یغنی  
وبہ مدفع امیراد محیط ثم نتائج الافکار علیہم (جیسا کہ معنی ہیں اسی سے محیط پھر  
نتائج الافکار کا ان پر اعتراض ختم ہو گیا۔ ست) تو یہ اُسی توفیق کی طرف مشیر جو علامہ مولیٰ خسرو  
نے درمیں کی اور تنویر نے اسے متن میں لیا کہ مستامن کے لئے صحیح اور غیر مستامن کے لئے ناجائز،  
درمیں اسے بحث دررٹھرایا حالانکہ مخصوص ہے، وہی بدایہ جس سے گزرا کہ حربی کے لئے وصیت باطل

اُسی میں ہے کہ مستامن کے لئے صحیح باب وصیتہ الذمی میں فرمایا،

اذا دخل المحرّب داراً باحسان فاوصى له  
مسلم بوصية جازلانه ماداً مرفی داس  
الاسلام فهو في المعاملات بمنزلة الذمی (مختصاً)  
جب حربی امان لے کر دار الاسلام میں آئے اور اُس  
وقت مسلمان اُس کے لئے کچھ وصیت کرے تو جائز  
ہے اس لئے کہ وہ جب تک دار الاسلام میں ہے  
معاملات میں بمنزلہ ذمی ہے۔

اقول اور یہی مفاد کریمتین متحرّجہ ہے کہ معاہدہ کے لئے رخصت اور غیر معاہدہ سے ممانعت اور مستامن  
بھی مثل ذمی معاہدہ ہے اگرچہ اس کا عہد موقت ہے کما تقدّر عن ابیہ اللہ والہدایۃ (جس کا  
بدائع اور ہدایہ سے گزارش ہے) اور وصیت و صدقہ میں فرق کی کچھ وجہ نہیں کہ دونوں برصدا میں ہر  
کریمہ لایسے کہ اللہ کا نزول ہی دربارہ مستامن ہو تو ایسی تخصیص کہ اصل سبب کی نفی کر دے کیونکہ  
رو بہرہ جس طرح شرح سیر کبیر کا اطلاق کہ ہرگز نہ حربی کے لئے جواز کا مہم ہے کیونکہ مقبول ہو سکتا ہے  
کہ کریمہ نما ینھکم اللہ کا صاف منافی ہے اور ثریہ کہا کہ اس میں موالات سے ممانعت ہے نہ کہ صدمت  
اقول عین ہے معنی ہے موالات نہ کافرت حرام ہے اگرچہ ذمی ہوا اگرچہ ہر حربی کے لئے بھی جائز  
ہو تو فریقین میں فرق کیا رہا حالانکہ صریح نزول رشتہ اثبات حرمیت سے ہے قطعاً کریمہ تائید میں صلہ ہی کو  
موالات فرمایا اور اُسی سے منع کیا، لا ہرم اس کی صحیح تاویل وہی ہے حرام بھی محیط و ہندیہ سے گزری کہ  
حرب سے مستامن یعنی معاہدہ مراد ہے، لا حرم اسی ہندیہ میں تاہم خایہ سے ہے،

ذکر الامم و سرکس الاسلام علی السعدی  
اذا کان حربیاً فی داس المحرّب و کاف  
المحال حال صلح و مسالمة فلا یس بات  
یصلہ لہ  
امام رکن الاسلام علی سعدی نے فرمایا: جب  
حرب دار الحرب میں ہو اور وہ وقت صلح و معاہدہ  
التواکے جنگ کا وقت ہو تو اس سے مالی سلوک  
میں حرج نہیں۔

علہ تعریفیں باقی رد المحتار ۱۲ منہ خفر لہ

علہ تعریفیں باقی بعض استقاسیر ۱۲ منہ خفر لہ

علہ تعریفیں عالم و حازن و کبیر و تفسیر اس عباس کے نصوص ابھی آتے ہیں۔

لہ الہدیۃ باب وصیتہ الذمی مطبع یوسفی ملکنو ۶۸۶/م

لہ فتاویٰ ہندیہ اسباب الرابع عشر فی اہل الذمہ انورانی کتب خانہ پشاور ۳۴۷ ۵

اس تحقیق سے بہت عبارات میں توفیق ہو گئی جن میں حربی کے لئے مطلقاً ممانعت ہے جیسے ارشاد جامع صغیر و کتب کثیرہ میں ترقی غیر مجاہدہ مراد ہے۔ لاجرم کافی پھر در پھر نتائج الافکار نے کلام جامع صغیر یوں فعل کیا:

الوصیۃ للمحبوب و هو فی داس ہم باطلۃ لانھا	حربی کہ دار الحرب میں ہو اس کے لئے وصیت
بروصلة وقد یھینا عن یومین یقاتلنا	باطل ہے اس لئے کہ وہ احسان و نیک سلوک ہے
لقلولہ تعالیٰ انما ینھکھم اللہ عن الذین	اور حربی کے ساتھ نیک سلوک سے نہیں منع فرمایا گیا
قاتلوکم فی الدین	کہ اللہ عز و جل فرماتا ہے، اللہ تمہیں ان سے منع کرتا ہے

جو دین میں تم سے لڑے۔

جامع صغیر شریف کے مقدمہ نسخے حاضر، اس کی عبارت صرف اس قدر ہے،

الوصیۃ لاهل الحرب باطلۃ بلہ  
حمیوں کے لئے وصیت باطل ہے۔

اور یہی اُس سے بڑا یہ متن ہر ایہ میں منقول، نہ اس میں تعلیل ہے نہ لفظ ہوقی دار ہم ضروریہ بعض شروح جامع کی عبارت ہے جسے کافی نے حسب عادت نامائے کتاب کی طرف نسبت فرمایا تو شارح نے اخلاق جامع کو غیر مستان پر عمل کیا اور جن میں مطلق جواز ہے جیسے عبارت شرح سیر کبیر جس کو محیط نے اسی عادت کی بنا پر سیر کبیر کی طرف نسبت کیا ان میں مستان و معاہدہ مقصود جس طرح خود محیط نے تفریع کی کہ، اس راہ بالمحابہ

عن فلا علیہ مما وقع فی زکوۃ ش من عروہ محمد	شامی کی کتاب الزکوۃ میں سیر کبیر کے حوالہ سے جو
فی السیر الکبیر فقد ابان الصواب فی الوصایا	امام محمد رحمہ اللہ حالی کی طرف فسوب ہے وہ تجھے اشتباہ
ناقل عن العلامة حوی مرادہ ان مرادہ	نہ دے اس لئے کہ شامی کے وصایا میں علامہ جوی زائد
یما یدل علی الجواس ما ذکر فی شرح	سے درست و صحیح عبارت منقول ہے کہ جو زبردالت
السیر الکبیر للامام السرخسی۔ منہ عفر لہ	کھنہ سے ان کی وہ دلیل مراد ہے جو امام سرخسی کی شرح

سیر کبیر میں مذکور ہے۔ منہ عفر لہ (ت)

لے اندر احکام شرح غرر الاحکام کتاب الوصایا مطبعہ احمد کمالی مکانہ دار سعادت مصر ۲/۲۲۹  
نتائج الافکار نمکد فتح القدر باب صفۃ الوصیۃ یا یجوز من ذالک مکتبہ فوریدہ رضویہ سکھر ۹/۳۵۵  
لے الجی مع الصغیر باب الوصیۃ بثلاث المال مطبعہ یوسفی لکھنؤ ص ۷۰  
سے رد افکار مطبعہ کوثر ۴/۷۳ لے ایضاً ۵/۴۶۳

النساء من حربی سے متما من مرادیا۔ اسی طرح عبارت موطائے امام محمد،

لا باس بالهدية الى الشرك المحاسب  
حربی مشرک کو ہدیہ دینے میں حرج نہیں جب تک  
ما العیہد الیہ سلاح او دسرع و هو  
ہتھیار یا زہ کا بھیجنا نہ ہو اور یہی قول امام ابو حنیفہ  
قول ابی حنیفہ والعامۃ من فقہائے  
اور ہمارے عام فقہاء کا ہے۔

وحیث بھی ہدیہ ہی ہے کہ تھلیک عین مجانا ہے، اور امام محمد جامع منغیر میں صاف فرما چکے کہ ان کے لئے وصیت  
باطل تو ہدیہ کیسے جائز ہو سکتا ہے مگر اسی فرق سے کہ معاہدہ کے لئے جائز اور غیر معاہدہ کے لئے ناجائز، جس طرح  
خود امام نے تیسرے کبیر میں اشعار فرمایا اور کتاب الاصل میں ارشاد امام نے تو بالکل کشف حجاب فرما دیا کہ فرمایا حربی  
کے لئے باطل، پھر فرمایا: مستامن کے لئے جائز۔ رد المحتار میں ہے،

نص محمدی الاصل علی عد مرحواز الوصیۃ  
امام محمد نے اصل میں روشن تصریح فرمائی کہ حربی  
للعربی صریحاً۔  
کے لئے وصیت جائز نہیں۔

بدائع امام ملک العلماء سے گزرا،

وان کان مستاماً ذکر فی الاصل  
امام نو نے، سل میں دیا کہ کافر اگر مستامن ہو تو اس  
یجوز بکے  
کے لئے وصیت جائز ہے۔

خاتمہ امام فقیرہ النفس میں ہے،

ابوصی مسلمہ لمحربی متما من شدت مالہ  
کسی مسلمان نے حربی متما من کے لئے اپنے تہائی  
ذکر فی الاصل انہ تجوز وقیل هذا قول  
مال کی وصیت کی، بسوط میں فرمایا، یہ جائز ہے۔  
محمد وحن ابی حنیفہ فی زیایۃ لا تجوز و  
بعض نے کہا، یہ قول امام محمد کا ہے، اور امام عہم  
ان لم یکن المحربی متما منا لا تجوز فی  
سے ایک روایت میں ہے کہ جائز نہیں اور اگر حربی  
قولہم  
مستامن نہ ہو تو باوفاق ناجائز ہے۔

لہ الحیط البیرانی

لہ موطا امام محمد باب ما یکرہ من عبس الحریر والید باج آفتاب عالم پریس لاہور ص ۳۷۱  
لہ رد المحتار کتاب الوصایا مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ ۴۶۳/۵  
لہ بدائع الصنائع ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۴۱/۷  
لہ فتاویٰ قاضی خاں فصل فی تجوز وصیۃ ذمیم لا تجوز وصیۃ الذمہ نوکشتور لکھنؤ ۸۳۷/۲

وہا شرح سرخسی میں یہ استدلال کہ قطعاً مکہ معظمہ میں حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانسو اشرفیاں ابوسفیان و صفوان بن امیہ کو عطا فرمائیں کہ فقرائے مکہ پر تقسیم کریں اقبول واقعہ عین کے لئے غم نہیں ہوتا، ممکن کہ وہ زمانہ صلح و معاہدہ ہو، محمد ابوسفیان و صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں مؤلفۃ القلوب سے تھے، ممکن کہ اس مدرسے عطا فرمائی ہوں پھر بھی وہ عبارات باقی رہیں جن میں مستامن کے لئے بھی عدم جواز کا صریح ارشاد ہے، یہی وہ کہ حربی غیر معاہدہ کے لئے بھی جواز ان کا مفاد ہے۔ ہندیہ میں تحیط سے ہے۔  
لو ان عسکراً من المسلمين دخلوا دار الحرب فاھدی میروہم الی ملک العدو وھدیہ غلاباس بہ لہ

اگر مسلمانوں کا کوئی لشکر دار الحرب میں داخل ہو اور سپہ سالار و دشمنوں کے بادشاہ کو کچھ ہدیہ بھیجے کچھ مضائقہ نہیں۔

ائمہ لیڈروں پر سخت شد عبارات کے دیا قہراً نہیں۔ شرح سیر کبیر میں ہے،

لو وادع الامام قوماً من اهل الحرب سقة عن مال دفعوه الیہ جائز لو غلبوا للمسلمین ثم ھذا المال لیس فیہ ولا غنیمۃ حتی لا یغنموا وککہ کالخراج یوجع فی بیت المال لان الغنیمۃ اسم لمال یصادق با یحاف الخیل والربکاب والفراس لیس یرجع من اموالہم الی ایدیہم بھربیت القہر وھذا یرجع الینا بھربیت المراضۃ لہ

اگر عطا مال اسلام سے حربیوں کے کسی گروہ سے سال بھر کے لئے صلح کر لی اور اس پر کچھ مال اُن سے لیا تو اگر یہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو تو جائز ہے پھر مال نہ لئے ہے نہ غنیمت، یہاں تک کہ اُس سے نفس نہ لیا جائے گا، ہاں وہ غنائم کی طرح سے غنائم مسلمان میں داخل کیا جائے گا، اس لئے کہ غنیمت اُس مال کا نام ہے جو گھوڑے اونٹ و ڈاکر یعنی لاکر ملے اور لئے اس مال کا نام ہے جو ہمیں اُن سے بطور غلبہ ہاتھ آئے اور یہ تو ہم کو بطور رضا مندی حاصل ہوا۔

خیالات لیڈران کا قطع قلع اس توفیق انہی ہی ہو گیا، یہ دونوں قسمیں ان پر اشد ہیں، اُن کے دونوں مزخرف کا سخت تردد ہیں، قسم اول نے حربی معاہدہ کے ساتھ بھی ذرا سا سلوک مالی حرام فرمایا اُن کے فقیر گداگر کو بھیجک

دینے تک منع بتایا اور لیڈروں نے غیر معاہدہ مشرکوں سے وداد و اتحاد منایا بلکہ اُن کی غلامی و انقیاد کا کلنک لگایا  
 قسم دوم نے خود محارب و نامعاہدہ عربوں کو ہیر دینا لینا جائز ٹھہرایا، لیڈروں کے مطلقاً ترک تعاون کی فرصت  
 کا درہا جلایا، خیر انھیں اسی طرح ہر طرف کی ضرب و جرح و زد و طرح میں چھوڑ دیے، بجانب توفیق باگ موڑ دیے۔  
**سلوک مالی کی اقسام** فاقول سلوک مالی تین طرح ہے،  
 مرحمت، محکمت، مکیدت۔

اول یہ کہ غرضائے نفع دینا غیر پہنچا، مقصود ہو پست مایں معاہدہ کے لئے بھی حرام ہے، امان و  
 معاہدہ کتب ضرب کے لئے ہے نہ کہ امداد اللہ کو یا القصد ایصال خیر کے واسطے۔  
 دوم یہ کہ اپنی ذاتی مصیحت مثل مکافات احسان و لحاظ رحم کے لئے کچھ مالی سلوک، یہ معاہدہ سے  
 جائز نامعاہدہ سے ممنوع۔  
 سوم یہ کہ مصیحت اسلام و مسلمین کے لئے محاربانہ چال ہو، یہ حربی محارب کے واسطے بھی جائز کہ  
 حقیقت بر و صلہ سے اسے ملاقہ نہیں۔

تحقیق مقام یہ ہے کہ موالات دو قسم ہے۔  
**موالات کی قسم اور اُس کے احکام** اول حصّہ جس کا اولیٰ رکن یعنی میلان قلب ہے،  
 پھر وداد پھر اتحاد پھر اپنی خواہش سے بے خوف و طمع انقیاد پھر جمل یہ پنجہ جوہ ہر کافر سے مطلقاً ہر حال  
 میں حرام ہے۔

**میل طبعی کا حکم** قال اللہ تعالیٰ،

ولا ترکوا الی الذین ظلموا فتمسکوا  
 الناس الیہ

ظالموں کی طرف میل نہ کرو کہ تمہیں آگ  
 چھوئے۔

مگر میل طبعی جیسے ماں باپ اولاد یا زنی حسینہ کی طرف نہ جس طرح بے اختیار ہو زیر حکم نہیں پھر بھی

عہ جب مجرد میلان قلب کو حرام و موجب عذاب قرار فرمایا تو وداد و اتحاد و انقیاد و جمل کس قدر سخت کبر  
 موجب عذاب شدہ ہوں گے، لیڈر وداد و اتحاد و انقیاد سب خود قبول کر رہے ہیں والیاء باللہ تعالیٰ ۱۲



اس تصور سے کہ یہ اللہ و رسول کے دشمن ہیں ان سے دوستی حرام ہے، بقدر قدرت اُس کا دبانایا یہاں تک کہ بن پڑے تو فتا کروینا لازم ہے کہ شے مستمر میں بقاء کے لئے حکم ابہ است کہ اعراض ہر آن مجدد ہیں آنا سبب اختیار تھا اور جانا یعنی ازالہ قدرت میں ہے تو رکھنا اختیار مولات ہوا اور یہ حرام قطعی ہے ولہذا جس غیر اختیاری کے مبادی اُس نے با اختیار پیدا کئے اُس میں معذور نہ ہوگا جیسے شراب کہ اُس سے زوال عقل اس کا اختیاری نہیں مگر جبکہ اختیار سے پی تو زوال عقل اور اس پر جو کچھ مرتب ہو سب اسی کے اختیار سے ہوا، قال تعالیٰ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ  
أَخْوَانَكُمْ أُولِيَاءَ إِنَّ مَحْبُوبًا مَكْفُورًا عَلَى  
الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاذِلَّةٌ لَهُمُ الظَّالِمُونَ  
اِسے ایمان والو! اپنے باپ بھائیوں کو دوست  
نہ بناؤ اگر وہ ایمان پر کفر پسند کریں اور تم میں جو  
اُن سے دوستی رکھے گا وہی پتکا غلام ہوگا۔  
تفسیر کبیر و نیشاپوری و خازنی و جل و غیر ہا میں ہے :

انہ تدلی امر المؤمنین بالتبوی عن الشریکین  
وبالغ فی ایجابہ، قالوا کیف تمس ہمدہ  
المقاطعة التامة بین الرجل و بین  
ابیہ و امہ و اخیه، ہذا کہ اللہ تعالیٰ ان  
الانقطاع من الآباء و الاولاد و الاخوان  
واجب بسبب الکفریۃ  
جب اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو مشرکوں سے بیزاری  
ناکرم دما اور بتا لید تہدید و واجب فرمایا تو بعض مسلمانوں  
نے کہا آدمی کا اُس کے باپ اور ماں اور بھائی سے  
یہ پورا انقطاع کیونکر ممکن ہے اس پر رب عز و جل  
نے فرمایا کہ باپ اور اولاد اور بھائیوں سے اُن  
کے کفر کے سبب پورا انقطاع ہی لازم ہے۔

مواالات صور یہ کے احکام  
دوم صور یہ کہ دل اس کی طرف اصلاً مائل نہ ہو مگر بتاؤ وہ کرے  
جو بظاہر محبت و میلان لاپتا دیتا ہو، یہ بحالت ضرورت و مجبوری  
صرف بقدر ضرورت و مجبوری مطلقاً جائز ہے، قال تعالیٰ :

اَلَا اَمْسَتْ تَقْوَا مِنْهُمْ تَقْوَا یَا  
مگر یہ کہ تمہیں ان سے پورا واقعی خوف ہو۔  
بقدر ضرورت یہ کہ مثلاً صرف عدم انکار عداوت میں کام لگتا ہو تو اسی قدر کفار کرے اور انکار محبت کی

سُورَةُ الْاَنْكُرِ ۲۳/۹

سُورَةُ الْغَيْبِ (التفسیر الکبیر) آیہ قل ان کان آباؤکم الذی کے تحت المطبوعہ المہریر مصر ۱۸/۱۶

سُورَةُ الْاَنْكُرِ ۲۸/۴

ضرورت ہو تو حتی الامکان پہلو دار بات کے صریح کی اجازت نہیں اور بے اس کے نجات نہ ملے اور قلب ایمان پر مطمئن ہو تو اس کی بھی رخصت اور اب بھی ترک عزیمت۔ اسناد جریر و منذر والی حاتم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی،

فَهِىَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَلَاظِنُوا الْكَافِرِينَ وَ  
يَتَّخِذُوا لَهُمْ دَلِيلًا مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ  
إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْكَفَّاسُ عَلَيْهِمْ ظَاهِرِينَ  
أَوْلِيَاءَ فَيُظْهِرُونَ لَهُمُ الْمَلُوفَ وَيُخَالِفُونَهُمْ  
فِي الدِّينِ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: إِلَّا هَتَّاتُوا  
مِنْهُمْ تَقِيَّةً ۚ  
دارک میں ہے،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يَكُونُونَ لِلْكَافِرِينَ سُلْطَانًا  
فَتَخَافُهُ عَلَى نَفْسِكَ وَمَالِكَ، فَحِينَئِذٍ  
يَجُوزُ لَكَ إِظْهَارُ الْمَوَالِقَةِ وَالْإِطْلَافِ  
الْمَعَادَاةِ ۚ  
کبیر میں ہے،

وَذَلِكَ بَأَنَّهُ لَا يَظْهَرُ الْعِدَاةُ بِاللِّسَانِ،  
بَلْ يَجُوزُ إِذَا بَيَّنَّ يَظْهَرُ الْكَلَامُ الْمَوْحُمُ  
لِلْمُحِبَّةِ وَالْمَوَالِقَةِ، وَلَكِنْ بِشُرْطَاتٍ  
يُضْمَرُ خِلَافُهُ وَأَنْ يُعْرَضَ فِي كُلِّ مَا يَقُولُ ۚ  
صوریہ کی اعلیٰ قسم مدہانت ہے اس کی رخصت صرف بحالت مجبوری واکراہ ہی ہے اور ادنیٰ قسم  
مدارات یہ مسئلہ بھی جائز، قال تعالیٰ،

لے جامع البیان (تفسیر ابن جریر) القول فی تامل قولہ وابتداء المؤمن الخزن الا المطبعة الميمنية مصر ۱۲/۳  
لے مدارک التنزيل (تفسیر نسفی) آید ۲۸/۳ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۵۳/۱  
لے مفاتیح الغیب (تفسیر کبیر) - المطبعة الميمنية مصر ۱۲/۸

وان احد من المشركين استجاس لہ  
فاجره حتى یسم کلامہ اللہ ثم ابلغہ  
ما منه ۱۰

اگر کوئی مشرک تم سے پناہ چاہے تو اُسے پناہ دو  
تاکہ کلام الہی نے پھر اُسے اس کی امن کی  
جگہ پہنچا دو۔

ظاہر ہے کہ اس وقت غفلت و خستہ متافی مقصود ہو گی۔

**مدارات کا بیان**  
مدارات صرف اس ترک غفلت کا نام ہے اظہارِ اہانت و رخت پھر کسی قسمِ اصلی میں  
جائے گا اور اس کا حکم پائے گا، مدارات و اہانت کے پنج میں مولاتِ صوریہ کی  
دو قسمیں اور ہیں، بڑا قبیلہ اور معاشرت۔ یہ دو صورتیں مولات کی برہمن اور سلسل کی مکمل مجرد معاشرت ہے  
ذکرِ میلان پر مبنی نہ اُس سے قطعی، یہ وہ اسے مرد ہر کافر سے جائز ہے جب تک کسی منظور شرعی کی طرف نہ ہو معاشر  
کے نیچے افعالِ کثرو میں، مستہم کلام، مصافحہ، مجالست، مساکنت، مزاہلت، تقریروں میں شرکت، عبادت،  
تقریرت، اعانت، استعانت، مشورت وغیرہ ان سب کے صورت و شقوق کی تفصیل اور ہر صورت پر بیانِ حکم و  
دلیل ایک مستقل رسالہ چاہیے گا، یہاں بڑا وصلہ سے بحث ہے جس کی ہم نے تین قسمیں بیان کیں، قسم اول کہ  
بے اپنی کسی فرضِ صیح کے بالقصد ایصالِ ضیع و خد منظور ہو رہے رخت و میلانِ قلب متصور نہیں تو مولاتِ خفیہ  
سے اور مطلقاً قطعاً حرام قطعی، باقی دو قسمیں کہ اپنی مرضِ دینی یا مصلحت دینی تصور و مجر مولاتِ صوریہ کی ایک  
ہلکی قسمیں ہیں اگرچہ مجرد ترک غفلت پر ان میں شے زائد ہے، ان دو میں فرق یہ ہے کہ قسم دوم بھی اگرچہ حقیقت  
مولات سے ہے برکات ہے اور صورت بھی کوئی قوی دلیل نہیں مگر معنی کچھ اُس کی نفی و ضد بھی نہیں، اور سوم حقیقت  
معادات و قصدِ اضرار ہے، لہذا حربی حرب سے بھی جائز ہوئی کہ اب وہ ظاہری صورتِ خد و اور چال رہ گئی  
والمحسوب خد ثقتہ (لڑائی فریب ہے۔ ت) کنارہ کو پیٹ دے کہ بجائے کیسا اس شدِ عوام و کبیرہ ہے  
لیکن اگر مثلاً اس لئے ہو کہ وہ تعاقب کرتے چلے آئیں گے اور آگے اسلامی کہیں ہے جب اُس سے گزریں  
اُن کے پیچھے سے کہیں کا لشکر نکالے اور آگے سے یہ لوٹ پریں اور کافر گھر جائیں تو ایسا فرار بہت پسندیدہ ہے  
کر یہ صورت فرار معنی کو آ رہی۔ قال تعالیٰ،

ومن یولہم یومئذ دبرہ الا مت حریفہا  
لقتال او متحیزا للہ فلتہ فقد باء

جماد کے دن جو کوئی کافروں کو پیٹ دے گا سو اس  
کے جو لڑائی کے لئے کنارہ کرنے یا اپنے جتھے میں جگہ



معنی اقساط کی تحقیق تنبیہ چھپاس مراد معنی اقساط میں مفسرین تین وجوہ پر مختلف ہوئے،

اول کثافت و عداوت و بیضاوی و ابوالسود و جلالین میں اس کے معنی عدل ہی لیا اولین میں اور واضح کر دیا کہ ولا تظلموہم، امام ابو بکر ابن العربی نے اس پر ایراد کیا کہ عدل و منع ظلم کا حکم معاہدے خاص نہیں حربی محارب کو بھی قطعاً عام ہے اور وہ صرف رخصت نہیں بلکہ قطعاً واجب۔ قال تعالیٰ: ولا یجرہنک شت ن قوم علی ن لا تعدلوا کسی قوم کی عداوت تمہیں عدل نہ کرنے پر باعث اعدلوا ہوا قرب للفقویٰ یہ نہ ہو عدل کرو وہ پرہیزگاری سے نزدیک تر ہے۔ یہ تقریر ایراد ہے اور اسے قرطبی و خلیل شرمینی پھر حلی نے مقرر کیا۔

دوہر عدل سے صرف وفائے عہد مراد ہے اسے کبر میں مقال سے نقل کیا اور یہی تئیر میں حضرت ابی عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی،

(ان تقسطوا علیہم) تعدلوا بیہم بوفاء ان کے ساتھ اقساط کی اجازت فرماتا ہے یعنی جہ معاہدہ ان کے ساتھ ہوا اُسے پورا کرو و عدل ہے عطف اللہ تعالیٰ قسط والوں کو دوست رکھنا ہے جو وفائے عہد سے عدل کرتے ہیں۔

اگر مکے معاہدے سے وفائے عہد بھی واجب ہے نہ صرف رخصت اقول وفاد واجب ہے اتمام مدت واجب نہیں مصلحت ہو تو بند ہا تزل۔ قال تعالیٰ، فابعد الیہم علی سواہ ان کی طرف یکساں حالت پر بند کرو۔ اب ایراد بھی نہ رہا اور تزد قسط و وجہ چیزیں ہو گئیں، ان اللہ یحب المقسطین یہاں بھی بلا تکلف ہے

عہد جن کفار سے ایک مدت تک معاہدہ ہو اور مصلحت اسلام اس کا ترک پہلے فرض ہے کہ ان کو اطلاع کر دی جائے جو شیعہ ہو جو اب ہم تم سے معاہدہ رکھنا نہیں چاہتے اس کا نام بند ہے اس میں فرض ہے کہ اگر اس وقت وہ امن کی جگہ نہ ہوں تو اتنی مہلت دی جائے کہ وہ اپنی امان کی جگہ پہنچ جائیں اور اگر (باقی اگلے صفحہ پر)

۱۔ درک تزیل التفسیر الشفی، تحت و تقسطوا الیہم، و کتاب العربی پر ۲/۲۴۸ ۳۔ القرآن الکریم ۵/۵  
۴۔ تئیر المتباس من تفسیر ابن عباس زیر آید ۵۔ ینکم اللہ عن الذین الا مصطفیٰ البابی مصر ص ۲۵۱  
۶۔ القرآن الکریم ۸/۵۸

اور اسے ماثور ہونے کا بھی شرف حاصل اگرچہ سبب ضعیف ہے تو یہی اسلم و اقویٰ ہے۔

سومر عدل سے مراد فقر عدل یا فقر ہے۔ ابن جریر و معالم و قحازن میں ہے: تعدوا فیہم بالاحسان والیبر (ان سے احسان کا برتاؤ کرو بصورتی اور نیکی کے ساتھ) ابن العربی و قرطبی و شرنبلی و غیرہ کی وجہ سے اس کی یوں توجیہ کی اقباط قسط بمعنی حصہ سے یعنی اپنے مال کے کچھ دینا۔  
اقول یعنی اب تخصیص عدل کی حاجت نہ ہوئی کہ معنی عدل ہی سے عدول ہو گیا مگر ہر حال اقباط از سے جدا چیز نہ ہوا اور ظاہر عطف مفارقت چاہتا ہے۔

واما اقول وباللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) ممکن کہ عدل سے عدل فی البر راہ جو نہ کہ بالبر، اسما شنت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مال عمدہ معاہدہ میں آتی ہے یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اُس سے سدا کا مسئلہ پوچھتی ہیں اس پر یہ آیت کریمہ اترتی ہے وہ اگر کچھ بدیر نہ لاتی یہ اپنی طرف سے صلہ کرتیں یا بستاد وہ لاتی اس سے زائد دیتیں تو کل یا قدر زائد ان کی طرف سے احسان ہوتا یہ ہے۔ اتنا ہی دیتیں تو دینے میں عدل یعنی مساوات ہوتی، یہ اقباط ہے آیت کریمہ نے معاہدہ سے دونوں صورتوں کی اجازت فرمائی اب یہ آیت زیادت و مساوات دونوں کی اجازت اور اُن میں تقدیم ذکر زیادت میں آیت تحت کی ظہر رک اذ احییتمہ ستحیۃ فحیوا با حسن منہا اور سوچو حال جب تمہیں سلام کیا جائے تو اس سے زیادہ الفاظ جواب میں کہو یا اُستے ہی، واللہ تعالیٰ اعلم بمرادہ، یہ ہے توفیق اللہ تعالیٰ نے، تفسیر کریمہ محترمہ میں تمام کلام کہ ان اوراق کے غیر میں نہ ملے گا والحمد للہ حمد اکثیرا طیباً عباس کا یہ وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا والہ و ذویہ امین والحمد للہ رب العالمین۔ بالحدو عطا ارشادات اللہ و تفسیر تحقیقات محمدیہ ہوا کہ کریمہ محترمہ میں اگر قتال سے

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) باطنیان معاہدہ وہ اپنے قلعے خراب کر چکے ہوں تو فرض ہے کہ اتنی مدت دی جائے جس میں وہ اپنے قلعے درست کر لیں یہاں سے یکساں حالت کے معنی کھل گئے یعنی یہ نہ ہو کہ اپنا سامان ٹھیک کر کے اُن کی غفلت میں بند کر دو اور انہیں دوستی سامان کی محنت نہ دو یہ ہے اسلام کا انصاف، والحمد للہ ۱۲ منہ غفرلہ

سہ جامع البین (تفسیر ابن جریر) زیر آیت لاینبکم اللہ عن الذین ولا المطبوعہ المیزان مصر ۲۸/۴۰  
سہ القرآن الکریم ۴/۸۶

قتال بالفصل مراد ہو تو یقیناً آیات کثیرہ سے غسوغ جس کے نسخ پر تصریحات جلیلہ مذکورہ کے علاوہ مبسوط و  
 خفایہ و کفایہ و تبیین و بحر الرائق و رد المحتار کے تفصیل کا اور اضافہ ہوا۔ یہ جواب اول تھا اور اگر مطلق  
 قتال مقصود کہ ہر حربی غیر مسالہ میں موجود، تو ذہور آیت حکم اور مشرکین ہند کو اس میں داخل کرنا شدید ظلم و ستم  
 یہ جواب دوم ہوا اور یہی مذہب مجبور و مشرب منصور و مسلک اکثر خفیہ صدور ہے مسلم حنفی بننے والی  
 ہندو پرستی نے نہ حنفیت قائم رکھی نہ حنفیت، نہ مذہب ہی برقرار رکھا نہ شریعت۔ دلتک ہو  
 المخوان المبین ۵ دلائل و لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم، دو جواب تو ہوئے۔

**لیڈروں کو تیسرا جواب** ثالثاً دوائے غربت اسلام و انصاف، کیا کوئی ان سے اتنا  
 کہنے والا نہیں کہ ہندوؤں کے بالفصل مجاریں سے بھی تمہیں

عداوت کا اقرار ملتا تھی کے دانت ہیں کھانے کے اور دکھانے کے اور، کیا تمہیں نہیں ہو کہ جب وہ  
 مجاریں قاتلین ظالمین کافریں گرفتار ہوئے ان پر ثبوتِ اشد جرائم کے انبار ہوئے تمہاری چھاتی  
 دھڑکی، تمہاری مامتا پھڑکی، گھبرائے، تھلائے، سسپٹائے، جیسے اکلوتے کی پھانسی سن کر ماں  
 کو درد آئے، فدا اگر گرم دھواں دھار ریزہ لیوشن پاس کیا ہے کہ ہے ہے یہ ہمارے پیارے ہیں  
 یہ ہماری آنکھ کے تار سے ہیں، انہوں نے مسلمانوں کو بچایا، جلایا، پھینکا، مسجدیں ڈھائیں قرآن  
 پھاڑے، یہ ہماری ان کی خانگی شکر رنجی تھی، ہمیں اس کی مطلق پرواہ نہیں، یہ ہمارے سنگے ہیں کوئی  
 سوتیا ڈاہ نہیں، ماں بیٹی کی لڑائی دودھ کی ملائی، برتنی ایک دوسرے سے کھڑک ہی جاتا ہے، آن کے  
 درد سے یہیں خشش پر غش آتا ہے، اُن کا بال بیکا ہوا اور ہمارا کلیجہ پھٹا، رفتہ ان کو صفائی دی جائے،  
 فوراً ان سے درگزر کی جائے، یہ ہے آئیہ ممتحنہ پر تمہارا عمل، یہ ہے الذین قاتلوک فی الدین سے  
 تمہاری جنگ و جدل، یہ ہے واحد تمہارا کو تمہارا پیٹھ دینا، یہ ہے کلامِ جبار سے تمہارا چھینا لینا، اُن تمہارے  
 سکوں نے قرآن مجید مھاڑے، تم نے اس کے احکام پاؤں تلے ل ڈالے، انہوں نے مسجدیں ڈھائیں، تم نے  
 رب المسجود کے ارشاد و وصیوں سے کھل ڈالے، قرآن چھوڑا ایسا چھڑا مٹھنے سے اندہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
 منہ مڑا اور ان کے دشمنوں ان کے احاء سے دشتہ برزا، یہ تمہیں اسلام کا بدلا ملا۔

مے بعض مفتیان بے انصاف اسے دیکھیں جنہوں نے لکھا تھا کہ اگر کوئی ہندو اس کے خلاف ہو تو اس موت  
 میں بھی یہی حکم ہے کہ محارب سے بد و قسط ناجائز، عدا

یہی اقرار یہی قول یہی وعدہ تھا ۱۲ حشمت علیٰ منیٰ عنہ

و انھیں تھم ہو، اور ان کے دل اڑے ہوئے ہیں۔

کوئٹہ لایسنس کمشنر نے کچھ نیک برتاؤ مالی مواسات ہی کی درخواست دی یا یہ فرمایا کہ انھیں اپنا انصاف بناؤ، ان کے گھر سے بار بار بوجاؤ، ان کے طاقت کو اپنے دین کا امام ٹھہراؤ، ان کی جے پکارو، ان کی حمد کے نعرے مارو، انھیں مساجد مسلمین میں باوب و تعظیم پہنچا کر پشندہ مصطفیٰ اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر لے جا کر مسلمانوں سے اونچا اٹھاؤ، اسناد ہادی مسلمان بناؤ، ان کا مردار جیفہ اٹھاؤ، کندھے پر ٹنگی زبان پر بے یوں مرگھٹ میں پہنچاؤ، مساجد کو ان کا ماتم گاد بناؤ، ان کے لئے دعائے مغفرت و غماز خازنہ کے اعلان کراؤ، ان کی موت پر بازار بند کرو، سوگ منادو، ان سے اپنے ماستے پر قشتے لگواؤ، ان کی خوشی کو شمار اسلام بند کراؤ، گائے کا گوشت کھا، گناہ ٹھہراؤ، کھانے والوں کو کینہ بناؤ، اُسے مثل سور کے گناہ، خدا کی قسم کی جگہ رام اُہائی گناہ، واحد تبار کے اسماء میں الحاد پچاؤ، اسے صاف اللہ ماتم یعنی ہر چیز میں رہا ہوا ہر شے میں حلول کئے ہوا ٹھہراؤ۔

عہد یہاں سے صریح گمراہی ظاہر ہوئی ان جاہل مفتیوں کی جنہوں نے کہا کہ اس میں کیا عرت ہے رام خدا ہی کو تو کہتے ہیں اور جب تنبیہ کی گئی کہ رام کچھن و سیتا رام میں کون سے لکھا کہ بظاہر رام ہنود کے یہاں خدا کو کہتے ہیں اور خدا کی دُعا دیا جائے۔ اب یہ اتنی دمن سے کہ شرب کر دو، بر شیبہ گالی رب العزت کو دیتے ہیں مقبول و شیر مادر ہے خدا کو رام بنا دیا یا اپنے آپ کو بھی مولوی کی مگر پندت اور جہد مضافت باحد اسماء الہیہ کے بدلے رام اس اور اپنی مسجد کو شوالہ اور اپنے مدرسہ کو پاٹ شالا کہنا روا رکھیں گے، کیا ان لفظوں کی جگہ کہ مولوی جہد... صاحب نے اپنے مدرسہ کی مسجد میں وعظ فرمایا یوں کہنے کی اجازت دیں گے کہ پندت رام داس جی نے اپنے پاٹ شالا کے شوالے میں کھتا کھانی یا کم اذکم اتنا کہ اپنے لئے مولوی صاحب اسلام علیکم کے بدلے پندت جی عتکار کہنا روا رکھیں گے، اور یہی نہیں اپنے جنابوں کے ساتھ کٹر طیبہ کی جبکہ رام ست پکاریں گے کہ آخر ہنود کے نزدیک رام خدا ہی تو ہے اور خدا ضرور جی ہے نہ اجازت دیں گے تو کیوں اللہ کو رام کہنا جائز۔ اور تمھارے لئے ویسے ہی توجہ کرنا حرام معلوم ہوا، اللہ عز ووجل کی عظمت سے اپنی عظمت دل میں زائد اور بہت زائد ہے، یہ ترجمہ کا سلسلہ تو بہت اونچا پلتا ہے گریب ادبوں کی اسی قدر سزا ہے۔

شمت علی گھنوی عفی عنہ



اف لکم بغس للظالمین مبدلا ۛ  
 افسہ تم پر ظالموں نے کیا ہی برا عرض پایا۔  
 آفتاب کی طرح روشنی ہوا کہ تمہیں آئینہ متعین پڑھے گا کیا منہ سب سے تمہارا پڑھنا یقیناً مصداق رب تعالیٰ القرآن و  
 القرآن یلعنہ (بہتیرے وہ ہیں کہ وہ تو قرآن پڑھتے ہیں اور قرآن انہیں لعنت فرما رہا ہے) سب کیا اسی آیت  
 کا ترجمہ نہیں؟

ومن یتولہم منکم فاولئک هم الظالمون ۛ  
 جو ان سے مولات کرے وہی ظالم ہے تم نے خاص محاربین بافضل متاقلین فی الدین سے مولات کی تو تم حکم قرآن  
 ظالمین ہوئے یا نہیں، اور یہی قرآن فرماتا ہے،  
 الا لعنة الله علی الظالمین ۛ  
 مگر نہ ظالموں پر اللہ کی لعنت۔

تو حکم قرآن ایسے لوگ لعین ہوئے یا نہیں اب دو مکتوبے اب کرو آئینہ متعین کا دعویٰ۔  
 واللہ لا یهدی القوم الظالمین ۛ  
 انسان من یتول امتا یا اللہ وہا لیوم الآخر  
 وما ہم بمؤمنین ۛ یتخذون اللہ والذین  
 آمنوا وما یتخذون الا انفسہم وما یشعرون  
 فی قلوبہم مرض فرادہم اللہ مرضا ولہم  
 عذاب الیم بما کانوا یکذبون ۛ  
 اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو راہ نہیں دکھاتا، کچھ لوگ  
 کہتے ہیں ہم اللہ اور قیامت پر ایمان لائے اور انہیں  
 ایمان نہیں اللہ اور مسلمانوں سے فریب کرتے ہیں اور  
 حقیقت میں اپنی ہی جانوں کو فریب میں ڈالتے  
 ہیں اور انہیں خبر نہیں ان کے دلوں میں بیماری  
 تو اللہ نے ان کی بیماری اور بڑھائی اور ان کے لئے  
 دردناک عذاب ہے ان کے جھوٹ کا بدلہ۔

لیڈروں کو چوتھا جواب  
 ما ابعثنا محابوں سے یہ بھی پوچھ دیکھیے کہ سب جاسنے دو کریمہ  
 لا ینفککم ہر مشرک غیر محارب کو عام ہو کر حکم ہی سہی اور مشرکین ہند میں  
 کوئی بھی محارب بالفعل نہ سہی اب دیکھو تمہارے ہاتھ میں قرآن سے کیا ہے خالی ہوا۔

۵۰/۱۸	ۛ اللہ القرآن الکریم
ۛ اللہ علی جمیع القرآن	دارالکتب العربی بیروت ۱/۵۵ و ۲/۳۰۴
۲۳/۹	ۛ اللہ القرآن الکریم
۱۰۹/۹	ۛ
۱۰۶۸/۲	ۛ

قرآن مجید کو رمان کے ساتھ ایک ڈو لے میں رکھ کر مندر میں لے جاؤ وہ بڑوں کی پوجا کراؤ۔ ان کے سرغزٹہ کو کہو خدا نے ان کو تمہارے پاس مذکور بنا کر بھیجا ہے، یوں معنی نبوت جہاد اللہ عزوجل نے سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تو یہی فرمایا تھا انت ہذا کبریا تم تو نہیں مگر مذکر۔ اور خدا نے مذکور بنا کر بھیجا ہے اس نے معنی رسالت کا پورا نقشہ کھینچ دیا، بات لفظ پکایا آئے ہیں وہ کیا نبوت ختم ربوبی تو گاندھی جی نبی ہوتے اور امام و پیشوا و بچا سہ ہدی کو خود تو صاف کہہ دیا بلکہ اُتس کی حد میں یہاں تک اُونچے اُڑے کہ خاموشی از شنائے تو حد شنائے نست صاف کہہ دیا کہ آئی اگر تم نے ہندو بھائیوں کو خوش کر دیا تو اپنے حد کو راسی کر دیا صاف کہہ دیا کہ تم ایسا مذہب بنانے کی فکر میں ہیں جو ہندو مسلم کا امتیاز اٹھ دے گا صاف کہہ دیا کہ ایسا مذہب چاہتے ہیں جو سنگم و پریاگ کو مقدس علامت ٹھہرائے گا صاف کہہ دیا کہ ہم نے قرآن و حدیث کی تمام مسمر بت پرستی پر نشانہ کر دی کیا کریہہ لاینہمگو میں ان طعنات و کفریات کی اجازت دی تھی

وینکم لاتعتروا علی اللہ کذابا فبحتکم	تمہاری خرابی جو اللہ پر جھوٹ نہ بانڈو کہ وہ تمہیں
لعذاب ۱۰ و ص ۱۰ اظلم من اختری	عذاب میں بھون دے اور اس سے بڑھ کر ظالم
علی اللہ کذاب ۱۰ اولیک یعرضون علی	کون قرآن پر جھوٹ مانڈے یہ ہیں وہ لوگ کہ اپنے
س یسوم و یقولوا لا شہد ۱۰	رب کے منور پیش کیے جائیں گے اور گواہ کہیں گے

عنہ یہاں سے صاف ظاہر ہوئی ان مابل مغنیوں کی حمنوں نے لکھا "ہذا کبریا دہ لانے کے معنی میں جو دہانا ہے پس اگر کسی کو مذکور یعنی کوئی بات دلانے والا کہا جائے تو جائز ہے" مسلمانو اللہ انصاف کہاں تو کوئی بات یاد دلانے والا اور کہاں یہ کہہ خدا نے ان کو مذکور بنا کر تمہارے پاس بھیجا ہے گا مدھی کو پیشوا نہیں بلکہ قدرت نے تم کو سبقت پڑھانے والا پڑ بنا کر بھیجا ہے یہ غلط فہمی جدیدہ لیڈ رہنے والے جناب عبدالمجاہد بدایونی کی ہے جو بطور جمعیت علما سے ہندو دہلی میں ہوئی اور اخبار فتح دہلی ۲۴ نومبر میں چھپی انھیں کی حمایت میں مفتی مذکور کا وہ فتویٰ ہے جو معلوم نہیں ان مفتی صاحب فقیہ کی کتاب علم یا ان کے طور پر پندت رام داس جی شاستری کی دو یا پشتنگ میں مولوی عبدالمجاہد کو مانڈے شری داس کہنے کا بھی جو اسے یا ان کے کہنے کے لئے صرف بارگاہ قہار ہے یا زہر ہے ۱۲ جنت علی کھنڑی مفتی منہ

یہ ہیں وہ جنہوں نے اپنے رب پر جوٹ باندھا تھا  
سن لو ظالموں پر اللہ کی لعنت وہ جو اللہ کی رہ سے  
روکتے ہیں اور اس میں کمی چاہتے ہیں اور وہی  
آخرت کے منکر ہیں۔

یہ سزا ہے ظالموں کی عذاب ایسا ہوتا ہے اور  
بیشک آخرت کا عذاب بہت بڑا ہے کیا اچھا ہوتا  
اگر وہ جانتے۔

سوال ضروری یثرائل پارتی کو اب تو کھلا کہ انہوں نے یقیناً  
دشمنان خدا و رسول سے وداد و اتحاد منایا اور ان کا کوئی  
عذر بار دہیں کام نہ آیا اب قرآن کریم سے اپنا حکم بتائیں، اور آیت کریمہ تلاوت ہوئی:  
تم نہ پاؤ گے جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں  
کو محالاً خدا و رسول سے وداد کریں۔

تم ان میں بہت کو دیکھ گئے کہ کافروں سے دوستی  
کرتے ہیں بیشک کیا ہی بُری چیز ہے جو خود انہوں  
نے اپنے لئے تیار کی یہ کہ ان پر اللہ کا غضب اتر ا  
اور وہ ہمیشہ عذاب میں رہیں گے اور انہیں  
اللہ و نبی و مسترآن پر ایمان ہوتا تو کالستہ دل کو  
دوست نہ بناتے مگر ہے کہ ان میں بہت دوستی ہیں۔

الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَىٰ سُبُلٍ مَّخْلُوعَةٍ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ  
الظَّالِمِينَ ۖ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ  
وَيَقُولُونَ عِوَجًا ۖ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ  
كَافِرُونَ ۝

دیکھی تم نے آئینہ منحرف میں اپنی صورت،  
وَذَلِكَ حَرُّوا، الظَّالِمِينَ ۝ كَذَلِكَ الْعَذَابُ  
وَالْعَذَابُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝

لیڈروں سے ضروری سوال  
عذر بار دہیں کام نہ آیا اب قرآن کریم سے اپنا حکم بتائیں، اور آیت کریمہ تلاوت ہوئی:  
لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
يُوَادُّونَ مَن حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ  
وَدُوسَرِي آیت میں فرماتا ہے،

نَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْبَشَرُ  
مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَن سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خٰدُونَ ۝ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَعَاصُوا أَمْرَهُ لَاتَخَذُوا هُم  
أَوْلِيَاءَ وَلٰكِنْ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَسَقُونَ ۝

سُورَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ۵/ ۲۹

۱۹/ ۱۸

سُورَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

۳۳/ ۶۸

۵۳

۲۲/ ۵۸

۵۴

۸۱/ ۸۰

۵۵

ترک موالات میں لیڈروں کی افراط و تفریط فرمائیے اللہ واحد قہار تھا کہ ہندوؤں سے دوا دو  
اتحاد منانے والے ہرگز مسلمان نہیں آجیں

اللہ و نبی و قرآن پر ایمان نہیں یا معاذ اللہ یہ سچے کہیم تو کھسالی مسلمان ہیں ہم تو قوم کے لیڈران و رفیعہ مران ہیں۔  
مسلمان تو یہی کے گا کہ اللہ سچا دین اصدق من اللہ حدیث، غرض ترک موالات میں افراط کی تو وہ کہ مجرم و ملوث  
حرام قطعی اور تفریط کی تو یہ کہ ہندوؤں سے دوا دو اتحاد واجب بلکہ ان کی غلامی و انقیاد فرض بلکہ دہار ایمان۔  
غیب عن قلب القلوب و لا بہار۔ پاکی ہے اُسے جو دونوں اور آنکھوں کو پٹ دیتا ہے۔

اول میں تحریم ملال کی دوم میں تحلیل حرام بلکہ نفرتی حرام، اور ان دونوں کے حکم ظاہر و پوشت از بام۔

انگریزوں کو خوش کرنے کے لیے بہتانی الزام کا رو نہ انصاف! کیا یہاں اہل حق نے  
انگریزوں کے خوش کرنے کو معاذ اللہ

مسلمانوں کا تباہ کرنے والا مسئلہ نکالا یا ان اہل باطل نے مشرکین کے خوش کرنے کو مراخضہ کلام اللہ و  
احکام اللہ کو پاؤں کے نیچے مل ڈالا، مسلمان کو خدا تعالیٰ کو کسی پاسبانے ہندوؤں کی غلامی سے چھڑا دے کہ جو موتی  
الہیست نے دے کلام الہی و احکام الہی سابق کئے بر تو ان کے دھرم میں انگریزوں کو خوش کرنے کے بوسے دے  
جو پیر پھر کے دور میں نصرا نیت کی مادی ابھی تھی جسے اب آدمی بدی سے بعدینہ زرد نے بیٹھے ہیں، کیا اُس کا  
رد علماء اہل سنت نے نہ کیا، وہ کس کو خوش کرنے کو تھا، کیا بکثرت رسائل و مسائل اس کے رد  
میں نہ لکھے گئے، حتیٰ کہ اس کے بچے نہ دوسے کے رد میں پچاسٹ سے زائد رسائل شائع کئے جن میں  
جایا اُس نیم نصرا نیت کا بھی ردِ طین ہے، یہ کس کے خوش کرنے کو تھا، کیا صحیح حسن میں نہ تھا

نیچریاں راستہ مدار گنند	نیچر و قانون دراپا سستہ بند
سر تو اند کہ زنجیر کشد	خط بندائیش منہ پر کشد
کیست سیچر سی ایس فی ست	گول بول آمدہ نیچر پرست
چول شدہ استارہ ہند آں غل	نخس دجلہ آمدہ، پچوں زحل
عرش و فلک جن و ملک حشر تن	نار و جنال جلا غلط کرد و ظن
کیست نبی پُر دل پُر بخش تو	وہی چہ باشد سخن جوش او
برزوہ برہم ہمد از اصل فرغ	وین تو آورد و نو آورد شہر
ریش حرام ست و دم فرق دض	رج سوتے انگلنہ بود قطع ارض
گفت بیا قوم مشن تو قوم من	رہیں جوتے امر از بد و قوم من

## ذلت تان دین مسلمانیت ۴۸ واسے برائگیں کہ نہ نصرائی ست

(ترجمہ) خدا پر یوں کی قید میں ہے، پھر (طبیعت) اور قانون اس کو پابند کر نیوٹے ہیں۔ وہ پھر سے سر نہیں پھر سکتا۔  
 سیچ اس کی حد تک بیکھر کھینچ دیتا ہے۔ سسینچ کوئی ہسی، ایس آئی ہے وایک یوقون پھر پرست (سر سید) کو لی میں آیا ہے۔  
 جب سے وہ کوٹا شخص تہہ ہند ہوا، اسے تھلا ہے، زحل کی طرح خوش اور بلند ہو گیا ہے۔ اس نے خوش آسمان  
 فرشتے، حشر جہانی، جنت و دوزخ سب کو غلط اور غلطی قرار دیا ہے۔ (اس کے نزدیک) ہی کوئی ہے، بہادر اور  
 شعلہ بیاں خطیب ہے۔ تمام اصول اور فردغ کو اس نے درہم برہم کر دیا ہے۔ دیں نیلا لایا ہے اور شریعت نئی لایا ہے۔  
 وار بھی حرام ہے اور (ٹیرٹی)، نگ کی دم (رضی) ہے، حج و عقیقہ کی طرف سفر کا نام ہے۔ اس نے کہا اسے میری قوم! آ اور  
 شمس سے میری قوم عزت کی طرف دوڑ۔ دیں اسلام! تمہاری ذلت ہے، افسوس اس شخص پر جو نصرائی (عیسائی) نہیں ہے)  
 یہ کس کی خوشی کو تھا، کیا مشرقستانِ اقدس میں دھماکا ہے

نہ دیں کیس جلوہ در اسپچ و لکچر می کنند	چوں پست می رسند آں کار دیگری کنند
گر دواض را بر سر تاج مکت اند نہ	گر پاد اور را بر تخت عالماں بر می کنند
بخت و رخت تخت دی میں جلوہ با عیش پران	پادری و سکاٹ با مسٹر پادری کنند
مفت یعنی یافت ایست اور ہمنشین	با اہل تاج و دست و عنکبوتی کنند
ساز و ساز عالماں میں علم پرزم دیں جریں	میز و ایست و ٹکٹ ڈال و کلب گھر می کنند
زیں سکاٹشا پر نالشا کہ خود ایں سرکشاں	اور داد اور را برش گور ز سے کنند

(ترجمہ) نہ وہ والے جو تقریر اور لکچر میں جلوہ دکھاتے ہیں جب سنت تک پہنچے ہیں تو دوسرا کام کرتے ہیں (یعنی  
 سنت کی مخالفت)۔ کبھی راضیوں کے سر پر اللہ تعالیٰ کے ٹکٹ و کرم کا تاج رکھتے ہیں کبھی پادریوں کو علماء کے سٹیج پر  
 بٹھاتے ہیں۔ دیں کے سٹیج کی قیمت اور ساز و سامان دیکھئے کہ سوداگری مندوں کے ساتھ پادری و سکاٹ اور سرکار  
 اپنا، بھائی بندے ہیں۔ مفتی کو مفت میں یہ عزت ملی کہ اسے اماموں، مجوں، جھٹوں اور کلیکٹروں کا ہم نشین بنا دیتے ہیں۔  
 علماء کے نزدیک از دیکھئے، مجلسِ نبی کا نظام دیکھئے، میز، اسٹیج، ٹکٹ ڈال اور کلب گھر بناتے ہیں۔ ان خوشامدوں پر کیا رو، با کہ  
 یہ کرکٹس و گ کرکٹس گورنر کو حاکم اور منصف مقرر کرتے ہیں۔

یہ کس کی خوشی کو تھا، مولوی عبد الباقی صاحب صدام کعبہ کی بانگی کے لئے مسجد کا پتھر کو عام بزدل اور  
 ہمیشہ کے لئے جنب و حالض و کافرو مشرک کی پامال کرا آئے اور کجاں جرات اسے مسئلہ شرعیہ ٹھہرایا  
 اس کے رد میں ابانہ النزاری لکھا جس میں ان سے کہا گیا ہے

وانم نہ رسی کعبہ اسے پشت براو کیس رہ کہ تو میردی بانگلستانفت  
 کعبہ کی طرف پشت کر کے چلے وے! میں مانتا ہوں تو کعبہ نہیں پہنچ سکے گا جس راہ پر تپیل رہا ہے وہ گلستانِ کارستہ ہے

نیز ان کے شبہات و اہمید کے قلع قمع کو قاصد اوابیات شائع ہوا یہ کس کی خوشی کرتا، یا سہ یہ ہے صا

المعروف یقیناً علی نفسه

صا آدمی اپنے ہی احوال پر کرتا ہے قیاس

لیڈروں اور ان کی پارٹی نے آج تک نصرانیت کی تقلید و غلامی خوشنودی نصاریٰ کو کی اب کہ ان سے بگڑائی اُس سے بدرجہا بڑھ کر خوشنودی بنو کو حق کی غلامی فی سمجھتے ہیں کہ معاذ اللہ خدا ماں شرع بھی ایسا ہی کرتے ہوں گے حالانکہ اللہ و رسول جانتے ہیں کہ اہل ہر مسئلہ سے عادیان شرع کا مقصد کسی مخلوق کی خوشی نہیں ہوتا صرف اللہ عزوجل کی رضا اور اُس کے بندوں کو اُس کے احکام پہنچانا و اللہ الحمد نیلے ہم کہیں واحد قہار اور اس کے رسولوں اور آدمیوں سب کی ہزار ہزار نعمتیں جس نے انگریزوں کے خوش کرنے کو تباہی مسلمانوں کا مسئلہ نکالا ہو، نہیں نہیں بلکہ اُس پر بھی جس نے حق مسئلہ نہ رہا سہ خدا و رسول نہ تعبد آگاہی مسلمانوں کے لئے بتایا بلکہ اُس سے خوشنودی نصاریٰ اُس کا مقصد وہ عیسائیوں سے بھی کہہ لیتے کہ اللہ واحد قہار اور اس کے رسولوں اور ملائکہ اور آدمیوں سب کی ہزار ہزار نعمتیں ان پر جنوں نے خوشنودی مشرکین کے لئے تباہی اسلام کے مسائل دل سے نکالنے کے لئے واصل کے بلور، احکام تجریب و تغیر سے کیا پلٹ کر ڈالے شہار اسلام بند کے شعار کفر پسند کے، مشرکوں کو ایمان دیا دیا، اُن سے ورد اتحاد منایا اور اس پر سب لیڈر مل کر کہیں آمین۔ اُن کی یہ آمین ان شعار، اللہ تعالیٰ خالی نہ جاسے گی گرچہ ان میں بہت کی دعا نہ ہو اتنی صلی۔

مشرکین سے معاہدہ کا بیان (۸) لیڈر کہ احکام اسلام کو یکسر بدنے اور بچارے عوام کو جوئے می محرمات احکام کس کر چھینے پر تلے ہیں جنھیں اور لیڈروں کا ردِ تبلیغ فریب دہی کے لئے اس طرف چلے ہیں کہ ہندوؤں سے

اور ہم سے اب جبکہ عہد موافقت ہو گیا تو ہم کو اس کا پورا کرنا لازمی ہے یہ شریعت پر محقق اقرار ہے، اول کون سی شریعت میں ہے کہ مشرکوں سے عہد موافقت، کافروں سے معاہدہ و شہ عید ایک مدت تک بمصلحت شرعی التوا سے قتال کا عہد ہے نہ کہ موافقت کا جو پر نصوس قطعہ برام ہے

لیڈران پر دوسرا رد دوم صرف موافقت ہی نہیں بلکہ لیڈران فرماتے ہیں اگر شرعی مصلحت ہو تو، کادید کرنا بھی مسموع نہیں۔

عہ عبارت گذشتہ اور یہ سب عبارات کہ اس بحث میں آتی ہیں جن پر خطبہ خطبہ صدارت مولوی عبدالباقی صاحب جلسہ انجمن علمائے صوبہ متحدہ ۱۲ رجب ۱۳۰۷ ۲۵ بمقام کانپور کی ہیں ۱۲ ختمت علی غنی عنہ



اللہ اکبر ایسا کلمہ اقرار اور واحد تبار پر۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے :

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنْتُكُمْ هَذَا حِجَابٌ  
هَذَا حِجَابٌ لِمَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ  
الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَصْلَحُونَ  
مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اپنی زبانوں کی جھوٹی بناوٹ سے نہ کہو کہ یہ حلال اور  
یہ حرام ہے تاکہ اللہ پر جھوٹ باندھو بیشک جو اللہ  
پر جھوٹ باندھتے ہیں فلاں نہ پائیں گے محوڑے  
دنوں دنیا میں برت لیں اور ان کے لئے دردناک  
عذاب ہے۔

**لیڈران پر تیسرا رد** لیڈران فرماتے ہیں ہم نے خدا کی محبت کو اس اتحاد  
میں بھی ملحوظ رکھا ہے۔

لیڈران کے نزدیک دشمنانِ خدا اللہ اکبر اللہ کے دشمنوں سے اتحاد اور اُس میں  
محبت خدا کا ادعا واقعی ان کے نزدیک اللہ کی محبت  
سے اتحاد میں خدا کی محبت ہے اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ اللہ کے دشمنوں  
سے مل کر ایک ہو جائیں۔ یہ فرضیں مولیٰ علیہم السلام تعالیٰ وجہ دیتے ہیں :

الْإِعْدَاءُ ثَلَاثَةٌ عَدُوٌّ وَعَدُوٌّ يَفْلُكُ  
وَصَدِيقٌ عَدُوٌّ يَفْلُكُ  
دشمن ہیں، ایک خود تیرا دشمن، دوسرا تیرے  
دوست کا دشمن، تیسرا تیرے دشمن کا دوست۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے : فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ بیشک اللہ کافروں کا دشمن ہے۔ تم کہ اُس  
کے دشمنوں سے متحد ہوئے کیونکر اللہ کے دشمن نہ ہو گئے ہو

تَوَدُّ عَدُوَّكَ ثُمَّ تَزْعُمُ أَنْتَ

صَدِيقُكَ لَيْسَ الْغُلُوكَ عَنْكَ بِعَاصِمٍ

(تو میرے دشمن سے محبت رکھتا ہے پھر یہ جھگ مارتا ہے کہ میں تیرا دوست ہوں اُلفت  
تجھ سے دور نہیں)





اُسی میں ہے:

لَا يَجُوزُ اِمَانُ اَسِيرٍ وَلَا تَاجِرٍ يَدُ خُلٍّ عَلَيْهِمْ  
لَا يَمْلِكُ اِلَّا يَخَافُوهُمْ وَالْاِمَانُ يَحْتَصُّ بِمَحَلِّ  
الْخَوْفِ يَنْهَ (مُلَحَّظًا)  
اُسی میں ہے:

وَمَنْ اِسْلَمَ قَبْلَ دَاوِرِ الْمَحْرُوبِ وَ لَمْ  
يُهَاجِرِ اِلَيْهَا لَا يَصِحُّ اِمَانُهُ لَمْ  
يَبْنِ

فتحِ تقدیر میں ہے:

لَمَّا بَيَّنَّا مَنْ اِنَّ الْاِمَانُ يَحْتَصُّ بِمَحَلِّ  
الْخَوْفِ وَلَا خَوْفَ مِنْهُ حَالٌ كَوْنُهُ  
مَقِيماً فِي دَاوِرِهِمْ لَا مَنَعَةَ لَهُ وَلَا قُوَّةَ  
دَفْعٍ يَكْفِي

غایہ امام اکمل میں ہے:

شَرْطُ جَوَازِ الْاِمَانِ هُوَ الْاِيْمَانُ وَحَلَّتْ  
هُوَ الْخَوْفُ لِانَ الْخَوْفُ اِنَّمَا يَحْصُلُ  
مِنْهُ قُوَّةٌ وَامْتِنَاعٌ  
کلام امام نسفی میں ہے:

صَحَّ اِمَانُهُ لَئِنْ هِيَ اَهْلُ الْقِتَالِ

قیدی یا تاجر کہ داورِ الحرب میں تجارت کو گیا ہو اُن کی  
امان صحیح نہیں اُس نے کہ کافران سے نہ ڈریں گے  
اور امان وہیں ہو سکتی ہے جہاں خوف ہو۔ (طحا)

جو داورِ الحرب میں مسلمان ہو اور داورِ الاسلام میں  
ہجرت کر کے نہ آئے اُس کا امان دینا بھی صحیح نہیں  
اُسی دلیل سے کہ ہم بیان کر چکے۔

ہماری بیان کی ہوئی دلیل یہ ہے کہ امان دینا اس  
کا صحیح ہے جس سے خوف ہو اور اس سے خوف  
نہیں کہ یہ نفس کے ملک میں رہتا ہے، اس کے  
پاس نہ اپنی حمایت کرنے والا کر لی گزردہ ہے  
نہ رافستہ کفار کی قوت۔

ایمان جائز ہونے کی شرط ایمان ہے اور اُس کی  
علت خوف اس نے کہ خوف اُسی سے ہوتا ہے  
جو زور رکھتا ہو اور اپنے آپ کو بچا سکتا ہو۔

اس کی امان صحیح ہے اس لئے کہ وہ قتال کے

۵۴۵/۲	المکتبۃ العربیہ کراچی	باب المواقف ومن یجز امانہ	لے الہدایہ
" "	" "	" "	لے "
۲۱۳/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	" "	لے فتحِ تقدیر
" "	" "	" "	لے غایۃ مع الفتحِ تقدیر

ومنعة الاسلام في حافونه فينخذ منه  
الامان الذي هو ان الاله الخوف به

اسی میں ہے،

لايجوز امان اسير و تاجر دخل عليهم  
و مسلمو اسلام في داس الحرب و لعم  
يها جوا لان الامان يكون على خوف و لا خوف  
لهم منه

تبیین امام زلیخی میں ہے،

لو دخل مسلم في عسكر اهل الحرب في  
داس الاسلام و اقمهم لا يهودا به الا ان اقمهم  
من يقادوهم بخلاف ما اذا من عسكر  
او تحوهم في داس الاسلام حيث يجوز  
امامه لان الواحد وان كان مقهورا باعتبار  
نفسه حيث لا يقادوهم لكنه  
قاهر معتزم بقوة المسلمين فكان  
قاها لهم حكما (مختصا)

اسی میں ہے،

الامان ان الاله الخوف و من لعم

وفاق ہے اور اپنی حمایت کے لئے اسلامی گروہ رکھتا  
ہے تو کافر اس سے ڈریں گے تو امان کہ خوف  
زائل کرنے کا نام ہے اُس سے نفاذ پاسے گی۔

قیدی یا تاجر کہ دارالحرب میں داخل ہوا یا حربی کہ  
وہاں اسلام لایا اور دارالاسلام کی طرف ہجرت  
نہ کی ان کا امان دینا صحیح نہیں کہ امان ڈر میں ہوتی  
ہے اور کافران سے نہ ڈریں گے۔

حربوں کا لشکر دارالاسلام میں آیا ہوا ہے اور  
کوئی مسلمان اس کے لشکر میں جا کر امان نہ آئے  
یہ امان صحیح نہیں، ان صاحب استے مسلمان نہیں  
امان دیں جو اس لشکر کی مقاومت کر سکتے ہوں  
بخلاف اس کے مثلاً جس پچیس حربی دارالاسلام  
میں آئے اور ایک مسلمان نے اُن میں جا کر انہیں  
امان دے دی یہ امان صحیح ہوگی کہ ایک اگر چہ  
جس سے مغلوب ہے ان کی مقاومت نہیں کر سکتا  
مگر وہ مسلمانوں کے زور سے ان پر غالب ہے تو حکماً  
غلبہ اسی کو ہوگا۔ (مختصا)

امان خوف زائل کرنے کا نام ہے اور وہ جو قاتل

سے کافی شرح واثی للمنفی

سے ~ ~ ~

سے تبیین المتعاقب

کتاب السیر

المطبعة الکبری الامیریه بولاق مصر ۲۴۴/۳

یہ ستر القتال لایخافونہ فکیف یصحبہ ذکرے کافر اس سے نہ ڈریں گے تو اس کی امان  
امانہ ہے کیسے صحیح ہو۔

ایمان سے کہنا کیا تم ہنود پر قہر تھے کیا تم اُن کے قتل پر قادر تھے کیا ان کو تم سے خوف قتل تھا جسے  
تمہاری امان نے زائل کیا، اور جب یہ شک نہ تھا اور بیشک نہ تھا تو تمہارا معاہدہ اگر بغرض باطل، معاہدہ  
شرعیہ کی شکل میں ہوتا جب بھی قطعاً باطل و مردود تھا اور مردود کو پورا کرنا لازمی بتانا اس سے بڑھ کر  
مردود۔

سیدران پر چھٹا رد۔ ششم کفار سے معاہدہ شرعیہ میں شرط اعظم یہ ہے کہ جتنی مدت  
سامان سے غفلت نہ کریں کہ التوا و معاہدہ سے اصل مقصود یہی ہے در نہ تارک فرض اہم ہوں گے  
اور سستی تاجر جہنم، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ بدائع امام حاکم النظار میں ہے،

المعاهدة شرطها الضرورة وهي ضرورية استعداد القتال لان المواجهة تترك  
المعاهدة شرطها الضرورة وهي ضرورية استعداد القتال لان المواجهة تترك  
القتال المضر وحلها بغيره الا في حال يقف وسيلة الى القتال  
معاہدہ جائز ہونے کی شرط ضرورت ہے اور وہ ضرورت یہ ہے کہ اس مدت میں سامان قتال  
درست کریں اس لئے کہ جہاد فرض ہے اور معاہدہ اس فرض کا ترک ہے تو اسی حال میں عدل ہو سکتا  
ہے کہ یہ جہاد کے لئے وسیلہ پڑے۔

ایمان سے کہنا کیا تم ہندوؤں سے آمادگی قتال میں ہو اور اسی لئے ایک مدت تک اُن سے معاہدہ  
کیا ہے کہ اس فرصت میں اُن کے قتل کا سامان مہیا کر لو کیوں مسلمانوں کو دھوکا دیتے ہو بلکہ عالم الغیب و  
القلب کے ساتھ فریب کی راہ لیتے ہو۔

وما یخدا عوت الا انفسهم وما یشہون۔ اور فریب نہیں دیتے مگر اپنی جانوں کو اور نہیں  
شہر و ہن۔

طرح طرح ثابت ہو کہ تمہارا یہ معاہدہ اگر بغرض غلط معاہدہ شرعیہ کی شکل میں بھی ہوتا جب بھی

حرام و مردود و خلافِ شرع ہوا، اب کیوں نہ یاد کریں لیڈران اپنا ہی قول کہ خدا کے یہاں معاہدہ کا حیلہ بھی کارگر ہوتا ہے یاد کیجئے کیا جواب ملتا ہے کوئی اگر معاہدہ کا دعویٰ بھی کرے تو خلافِ شرع معاہدہ کیونکر مسلم ہوگا کیونکہ صلح یہ بیہ فصوص ہرچکی ہے اور الا ما احل بہ حراما و حرمہ بہ حلالا (مردود معاہدہ جو حرام کو حلال اور حلال کو حرام بنائے۔ ت) کا استثناء مکمل مستقل ہے۔

**لیڈران پر سوال رد** ہفتہ لیڈران کی بڑی کوشش اس میں ہے کہ مشرکین ہند کے شدید مظالم چھاپیں اور ان کو جیسے بنے لہ لیا تو کسم فی الدین میں داخل ٹھرائیں تاکہ انھیں زیرِ حکم لایسہ فیکم اللہ لائیں یہ صاف کہہ رہا ہے کہ معاہدہ کا عندِ عرض جھوٹا ہے معاہدہ تو حسبِ ضرورت شرعیہ خاص مقامات میں سے خاص وقت قتال بھی جائز ہے پھر اگر معاہدہ ہوتا تو اس کی نیچہ تان کی کیا ضرورت پڑتی معلوم ہوا کہ جھوٹ کہتے ہیں اور قصداً کہتے ہیں اور دل میں غیب سمجھ رہے ہیں کہ نرا جھوٹ کہتے ہیں واللہ علیم بالنظاہر (اور اللہ خوب جانتا ہے ظالموں کو۔ ت)

**مشرکوں سے معاہدہ لیڈران کے اصل اغراض (۹) لیڈران حاشا تمہارا کہتے ہو** نہ اس کا کچھ ذکر تھا نہ تم ان پر قہارت تھے نہ انھیں تم سے اپنے قتل کا خوف تھا بلکہ دونوں قیدیوں کے ہاتھ میں مقہور ہونے ہرگز اس وقت معاہدہ میں تم قتل ہندو کا سامان کر رہے ہو نہ ہرگز تمہاری نیت نہ ہرگز تم ایسا کر سکتے ہو غرض معاہدہ شرعیہ سے ایسا ہی دور ہو جیسے مشرکین توحید سے یا تم شرع مجید سے بلکہ یہ ناپاک معاہدہ چار باتوں کے لئے ہوا،

**مشرکوں کا برادر بننا حرام ہے** یکم، مشرکین سے عقدِ مراعات بھائی چارہ کہ برادرانِ وطن ہندو بھائی، اللہ عزوجل فرماتے انما المؤمنون اخوة مسلمان آپس میں بھائی ہیں، تم کہو نحن والمشرکون اخوة ہم اور مشرکین آپس میں بھائی ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے،

المر ترالی الذین ناصقوا یقولون لاخوانهم  
کفر وایہ  
کیا تم نے نہ دیکھا منافقوں کو کہ اپنے بھائی کافروں  
سے کہتے ہیں۔

وہاں میں اہل کتاب تھے یہاں اس سے بڑھ کر میں المشوکیں ہوا۔

کافروں سے اتحاد کرنے والے  
بحکم قرآن کافر ہیں  
دوم، ان سے اتحاد، حالانکہ قرآن عظیم بیس سے  
زیادہ آیات میں اسے مردود و ملعون فرما چکا اور  
جا بجا صاف ارشاد فرما دیا کہ ایسا کرنے والے  
نہیں ہیں وہ من یتولہم منکم فانہ منہم، ایسا کرنے والے مسلمان نہیں لا متجد  
قوم یؤمنون باللہ والیوم الآخر یوادون من حاد اللہ ورسولہ، ایسا کرنے والوں کو  
اللہ ورسول وقرآن پر ایمان نہیں دلو گانوا یؤمنون باللہ والسبی وما انزل الیہ ما اتخذوہم  
اولیاء۔

کافروں کا حلیف بننا حرام ہے  
سوم، مشرکین کے حلیف بننا انہیں اپنا حلیف  
ناتنا، حالانکہ حلیف بنانا فسوخ ہو چکا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تجد ثواف الاسلام حلقا۔ ۱۰۷۰

الامام احمد فی المسند و محمد بن

حیسی فی الجامع عن عمرو بن العاص

رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔

اب اسلام میں کوئی حلیف پیدا نہ کرو۔ یہ حدیث

امام احمد نے مسند اور امام محمد بن عیسیٰ نے جامع

میں حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے بسند حسن روایت کی

یہ فسوعات ہی کے عمل پر ہیں کل کو شراب بھی حلال کر لیں گے اور خدا جانے کہاں تک  
پرہیز گے، رب عہد دل فرماتا ہے،

لہ العتہ آن الکریم ۵۹/۱۱

۵۱/۵

۲۳/۵۸

۸۱/۵

شم جامع الترمذی ابواب السیر باب ما جاز فی الحلف امین کبیری کتب خاتہ رشیدیہ ج ۱/ ۱۹۲

مسند احمد بن حنبل مستند عبد اللہ بن عمرو بن عاص دار الفکر بیروت ۲۰۰۴/۲ ۲۰۱۳

یا ایہ الذین لاتتخذوا الذین اتخذوا  
 دینکم ہنزا ولعب من الذین اولقوا الکتب  
 من قبکم والکفار اولیاء واتقوا اللہ ان  
 کنتم مؤمنین ۵

تفسیر ابن جریر میں اس آیت کریمہ کے تحت میں ہے ،  
 یقول لاتتخذوہم ایہ المؤمنون انصارا  
 وادخوانا وحلفاء فانہم لایألو نیکم  
 خبالا وان اظهروا لکم مودة وصداقة۔

رب عز وجل فرماتا ہے اے مسلمانو! کافروں کو  
 مددگار یا بھائی اور حلیف نہ بناؤ وہ تمہاری  
 ضرور سائی میں کی نہ کریں گے اگرچہ تم سے دوستی و  
 یارانہ ظاہر کریں۔  
 فقہ و حدیث کے حاوی امام اجل ابو جعفر طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مشکل الآثار میں یہ تحقیق  
 فرما کر کہ مشرکوں سے استعانت حرام ہے کتابی سے جو کہتی ہے اس پر حدیث سوم کوفائدہ ثانیہ میں  
 آتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن ابی منافق کے چار سو بیس یہودیوں کو واپس کر دیا  
 اور انہیں مشرکین فرمایا اعتراضاوارو کی کہ دیکھ حضور نے یہود کو بھی مشرکین سے لگنا اور ان سے استعانت  
 کو بھی مشرکین سے استعانت قرار دیا اس کے جواب میں فرمایا اس کی وجہ ان کا اُن مشرک منافق سے علفنا  
 کہ علف کرنے والے جس سے علف کرتے ہیں اس کی موافقت قبول کرتے ہیں تو مشرک کے حلیف ہو کر وہ  
 کتابی نہ رہے مرتد ہو گئے اور اسی طرح مشرک۔ عبارت یہ ہے ،

حواہن ان وجہ قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لہؤلاء الیہود علی  
 ما بینہم و بین ابن ابی الصفاق من الحلف والمخالفة ہی الموافقة من  
 المخالفین للمخالفین فکانوا من الذل خارجین من اہل الکتاب مرتدین عما  
 کانوا علیہ وصاروا مشرکین کمشرکی العرب (ملخص)

امام ابو الولید باجی نے مختصر پھر علامہ یوسف دمشقی نے مختصر میں اسے مستدرر رکھا

سۃ القرآن الکریم ۵/۵۷

سۃ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت آیت ۵/۵۷ المطبعة المیمنہ مصر ۱۹۹/۶

سۃ مشکل الآثار لطحاوی کتاب الجہاد باب بیان مشکل باروی عن رسول اللہ الخ دار صادر بیروت ۲۳۱/۳

ان بنی قیس قاع بمحالفتہم عبد اللہ صاروا  
کالیس تدین فخر جوابہ عن حکم اہل  
الکتاب قصاروا کالمشورکین حکان لہم حکمہ  
فلذلک معوا وصتو مشرکین (ملقطاً)  
بنی قیس قاع کے یہودی ابن ابی کے حلیف بن کر  
مرتدوں کے مثل ہو گئے تو کتایوں کے حکم میں رہے  
اور مشرکوں کی طرح ہو گئے تو ان کا وہی حکم ہوا  
جو مشرکوں کا اسی واسطے حدیث نے انہیں منع  
فرمایا اور ان کا نام مشرک رکھا۔ (ملقطاً)

سبحان اللہ! یہودی مشرک کے حلیف بن کر کتائی نہ رہے مرتد و مشرک ہو گئے حالانکہ انکفر  
ملہ واحداً مگر کلمہ گوید مشرکین ہند کے حلیف پس رد غلام بن کو نہ مرتد ہوئے نہ مشرک، بڑے کئے  
مسلمان ہی بنے رہے یہ

مشرک سے عہد باندہ کے مشرک بن گئے یہود  
یہ مشرکوں کے عہد مسلمان ہی رہے

اقول حلف جب دو مساوی گروہوں میں ہو فریقین یکساں ہیں اور جب مغلوب و ضعیف گروہ  
دوسرے کی پناہ لے کر اس کا حلیف بنے تو فریق موافقت کا، اس پر اس کی طرف سے صرف  
قبول پناہ وہی ہے، ابن ابی نعیم نے بڑی سطوت پیدا کر لی تھی یہاں تک کہ اس کے لئے تاج تیار  
کیا جاتا تھا قریب تھا کہ اسے بادشاہ بنایا جائے تو یہودی قیس قاع کا حلف اس کی حرکت سے مستفہ  
ہی ہوئے کو تھا، ولہذا امام نے فرمایا: **ہی الموافقة من العالین للعالین** (حلف کرنے والے  
جس سے حلف کرتے ہیں اس کی موافقت قبول کرتے ہیں۔ ت) نہ اختصار کی طرح **الموافقة بین  
المتعالین** (حلف کرنے والوں کے درمیان موافقت۔ ت) پھر دربارہ اویان حکم یہ ہے کہ نازل  
سے مجرد ارادہ موافقت نازل کر دیتا ہے اور قصد کے لئے صرف ارادہ کافی نہیں، مسلمان اگر معساذ اللہ  
ارادہ کفر کرے گا کافر ہو جائے گا، لیکن کافر محض ارادہ اسلام سے مسلمان نہ ہوگا جب تک اسلام قبول  
نہ کرے، یوں ہی کتائی صرف ارادہ موافقت مشرکین سے مشرک ہو سکے گا مشرک نہ رہے ارادے سے کتائی  
نہ ہو جائے گا لہذا وہ یہودی مشرک ہو گئے، ابن ابی نعیم نے کتائی نہ ہوا۔ یہودی حلیفان مشرکین ہند پر

۱۔ المعصر من المختصر کتاب الجہاد باب فی الاستعانة بالمشرک دائرة المعارف العثمانیہ جید آباد دکن ۲۳/۱  
۲۔ مشکل الآثار للعلامی باب بیان مشکل ماروی فی الاستعانة من الکفار دار صادر بیروت ۲۳/۳  
۳۔ المعصر من المختصر کتاب الجہاد باب فی الاستعانة بالمشرک دائرة المعارف العثمانیہ جید آباد دکن ۲۳/۱



نام کا یہ حکم نافذ ہوگا، مشرکین ہندو مسلمان نہ ہو جائیں گے۔

اصل مقصود سبقت گورنمنٹ ہے چارم ۱۰ اصل مقصود سبقت گورنمنٹ ہے جس کی صاف تعبیر  
ہے کہ برٹش ایڈمرالٹ نے کردی اس میں اپنی کمزوری بلکہ  
اماکن مقدسہ اور ترکوں کا نام ٹی ہے۔ بخیر ویکہ کہ مشرکوں کا دامن پکڑا اپنا بار و انصار بنایا  
اوروں کو چھوڑنے کو یوں میں گئے جانے والے ایڈمرالٹ فرماتے ہیں ہم تو ہندوستان کی آزادی کو ایک فرض تسلیم  
کھتے ہیں اس کے لئے ضرورت ہے کہ عام اتحاد ہو اور پوری کوشش سے مقصد حاصل کیا جائے حالانکہ  
مشرکوں سے ایسی استعانت نص قرآنی کے خلاف اور قطعاً حرام بلکہ صراحتاً قرآن کریم کی تکذیب ہے، ہم  
اس بحث کو بعد ہندو فائدہ میں روشن کریں۔

مشرکوں سے استعانت کی بحث جلیل ہے فائدہ اولیٰ آیات کریمہ، قرآن کریم  
نے منع حوالات کفار کو بکثرت آیات میں ارشاد  
فرمایا وہ سب ان کو مدگار بنانے سے ممانعت ہیں یہ اعلیٰ درجہ حوالات میں ہے، لہذا کبار مفسرین نے  
جا بجا حوالہ کو ناصر اور ولایت کو نفرت و معذرت و ممانعت سے تعبیر کیا مگر ہم یہاں صرف ان بعض آیات  
پر اقتصار کریں جو اپنے سبق ظہریات بن نزول سے اس مقصود کو بالخصوص افادہ فرما رہی ہیں۔

استعانت بمشرکین کے حرام ہونے پر آیات قرآنیہ آیت نمبر ۱،

یا ایہا الدین امنوا لا تتخذوا بطانۃ من  
دونکم لایاؤنکم حیا ولا دوا ولا غنۃ  
قد بدت البعضاء من ادواہم  
وما تخفی صدورہم اکبر قد بینا  
لکم الایات ان کنتم تعقون  
ایہ ایمان والو اپنے غیروں کو رازدار نہ بناؤ  
وہ تمہاری بدخواہی میں کمی نہ کریں گے ان کی دلی  
تمنا ہے تمہارا مشقت میں پڑن، دشمنی ان کے  
مومنوں سے ظاہر ہو چکی ہے اور وہ جو ان کے پیروں  
میں دلی ہے اور بڑی سبب مشک ہم نے تمہارے  
سامنے نشانیاں صاف بیان فرمادیں اگر تمہیں  
عقل ہو۔

علیہ مثل شوکت علی و محمد علی و ابوالکلام آزاد ۱۲ شمت علی خفر  
علیہ وحی خطہ مہارت مولوی عبدالباقی صاحب ۱۲ شمت علی خفر

لیڈران نے اسس آیر کریم کو یہ آیر کریم اپنے ایک ایک جگلے سے اسس طرفان بد تمیزی کو ج  
آج مشرکین ہند سے لیڈران برست رہے ہیں رد  
کیسا کیسا رد کیا کس کس طرح جھٹلایا فرماتی ہے :

۱۔ حالت کمزوری و عجز میں مدد کے لئے جس کسی کی طرف التجا لائی جائے ضرور ہے کہ اُسے اپنا راز دار  
بنایا جائے اور رب عزوجل فرماتا ہے : کسی کافر کو اپنا راز دار نہ بناؤ۔ یہ واحد تھا کہ تا فرمائی ہوئی۔  
بہ۔ ظاہر ہے کہ اُسے اپنا خیر خواہ سمجھا گیا کہ بد خواہ کے دامن میں کوئی نہ چپے گا، اور رب عزوجل فرماتا ہے :  
وہ تمہاری بدخواہی میں کمی نہ کریں گے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی تکذیب ہوئی۔

ج۔ مصیبت میں التجا و استدعا اسی سے ہوگی جسے جانا جائے کہ جس مشقت سے بچائے گا، اور  
رب عزوجل فرماتا ہے : اُن کی دلی تمنا ہے تمہارا مشقت میں پڑنا۔ یہ دوسری تکذیب ہوئی۔

د۔ چھاد دشمن جس سے اثر عداوت کبھی ظاہر نہ ہوا وہی اس کے دھوکے میں آسکتا ہے اور جس کے منہ  
سے بغض کھل چکا اس سے قطعی احتراز کرے گا۔ رب عزوجل نے فرما دیا تھا کہ دشمنی اُن کے منہ  
سے ظاہر ہو چکی پھر بھی اُن کا ثابت نہ ہو ادا ہوا کر دیا کہ ادا تو کرنے کی سستی نہ اُن کے منہ  
سے چھلک یا رہی۔

۵۔ اگر ایک خفیہ حد کی مخالفت و رنجش ظاہر ہو تو اور المیہ ان ہوتا کہ دل میں اس سے زائد نہیں تو  
کچھ گنجائش ہو سکتی کہ یہ ہمارا اس حد کا بد خواہ نہیں جو ایسی بیماری مصیبت میں ساتھ نہ دے۔  
اس خیال اور ذل کو رب عزوجل نے ان تینوں جملوں سے رد فرما دیا کہ وہ کوئی بکے مخالفت نہیں  
تمہاری بدخواہی میں کمی نہ کریں گے یہ گمان نہ کرنا کہ وہ کسی سخت سے سخت مصیبت میں تم پر کچھ ترس کرینگے  
اُن کی دلی تمنا ہے کہ تم مشقت میں پڑو کوئی خفیہ رنجش اُن کے منہ سے ظاہر نہ ہوئی بلکہ بغض اور  
پوری دشمنی بیر عداوت، اور اسس پر چوٹیا جلد یہ ارشاد فرما دیا کہ اُس پر بس رہ جاؤ کہ اُن کے  
دلوں کی دبی اور سخت تر ہے مگر اُنہوں نے اس واحد تھا کہ کریم صہبان پروردگار کی ایک نہ مانی  
اور جملے جملے کی تکذیب ہی ثنائی و لاحول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

آیت نمبر ۱۲

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِنَّ لَہُمْ عَذَابَ الِیْمِیْنَ الَّذِیْنَ اَسَیْءَ جَوَابِہُمْ اَوْ شَیْخِرِیْہُمْ وَ مَنَافِقُوْہُمْ کُوْہُ اُنْیَ کَیْ لَہُمْ

یتحدون الکفرین اولیاء من دوت المؤمنین یتقون عندہم العزۃ فان العزۃ لله جمیعاً۔

دردناک عذاب ہے، وہ جو مسلمانوں کے سوا کافروں کو مددگار بناتے ہیں کیا ان کے پاس عزت و خودمختاری ہے عزت تو ساری اللہ کے قبضے میں ہے۔

ظاہر ہے کہ کمزوری میں کسی کی مدد چاہنے کا یہی مطلب ہوتا ہے کہ اس کے بل بازہ سے ہیں قوت ملے گی، ہماری کمزوری و ذلت غلبہ و عزت سے بدلے گی، اللہ عزہ و جل فرماتا ہے، یہ ان کی بہ عقلی ہے کافروں کی مدد سے غلبہ و عزت کی تمنا جو بس باطل ہے۔ اور فرماتا ہے کہ ایسا کرنے والے منافق ہیں اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ تفسیر ارشاد النعل السیم میں اسی آیت کریمہ کے تحت ہے:

بین لعیبۃ، جاہلہم یتطلبون بموالاتہ الکفر النقصۃ والغلبۃ (فان العزۃ لله جمیعاً) تعلیل لبطلان، یتبہم فان احصیہم جمیعہ افرا، والعزۃ فی جانبہ عزہ و علاءہ حیث لا ینہا الا اولیاءہ قال تعالیٰ و اللہ العزۃ و لیسولہ و للمؤمنین یقصی بطلانہم التعنن زغیرہ واستحالة الاستفاح بکفہ (مختصراً)۔

اس آیت میں ان کی نامرادی کا بیان ہے جو کافروں سے استعانت کرتے ہیں، فرماتا ہے کیا کافروں کی دوستی سے غلبہ و قوت چاہتے ہیں عزت تو ساری اللہ کے لئے ہے اس میں ان کی رائے فاسد ہونے پر دلیل فرمائی کہ جب تمام عزتیں حضرت عزہ کے لئے خاص ہیں کہ اس کے دوستوں کے سوا کسی کو نہیں مل سکتیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے عزت صرف اللہ و رسول اور مسلمانوں کے لئے ہے تو اس سے واجب ہوا کہ غیروں سے عزت چاہنا باطل اور ان سے نفع پہنچنا محال۔ (مختصر)۔

آیت نمبر ۳:

لا یتحد المؤمنون الکفرین اولیاء من دوت المؤمنین ومن یفقد دینہ علیہ من اللہ فی شئ یکہ تفسیر لباب التاویل میں ہے،

ان عبدہ من الصامت کان لہ حلفاء من الیہود فقال یومہ الاحزاب یا رسول اللہ

معی خمسائے من الیہود وقد مرأیت ان استظہر بہم علی العد وفترت ہذا الایۃ  
 وقولہ (لا یتخذ المؤمنون) الایۃ یعنی انصار (من دون المؤمنین) یعنی  
 من غیر المؤمنین والمعنی لا یجعل المؤمن ولا یتہ لمن ہو غیر مؤمن فہی اللہ المؤمنین  
 ان یوالو الکفار اذ ینالہم لقرابۃ ینہم اومحبۃ اومعاشرۃ والمحبۃ فی اللہ  
 والبغض فی اللہ باب عظیم واصل من اصول الایمان

یعنی عبادہ بن مسامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کچھ یہودی حلیف تھے عزوہ از اب میں انھوں  
 نے عرض کی: یا رسول اللہ! میرے ساتھ پانسو یہودی ہیں میری رائے ہوتی ہے کہ دشمن پر ان سے  
 مددوں۔ اس پر یہ آیت کریمہ اتری کہ مسلمان غیر مسلم کو مددگار نہ بنائیں کہ یہ مسلمانوں کو صلا نہیں اللہ تعالیٰ  
 نے مسلمانوں کو منع فرمایا کہ رشتے خواہ یا راستے خواہ نہ سے میل کے باعث کافروں سے دوستانہ برائی  
 یا ان سے نطف و نرمی کے ساتھ پیش آئیں اور اللہ کے لئے محبت اور اللہ کے لئے مدد دست  
 ایک عظیم باب اور ایمان کی جڑ ہے۔

مدارک شریف پارہ ۶ میں ہے،

ای لا تتخذوہم اولیاء تصرو بہم وتستصیروہم وتؤخوہم وتعد شرونیہم  
 معاشرۃ المؤمنین۔

یعنی رب عزوجل فرماتا ہے کافروں کو دوست نہ بناؤ کہ تم ان کے معاون بنو اور ان سے اپنے لئے  
 مدد چاہو انہیں بھائی بناؤ کونیوی برتاؤ ان کے ساتھ مسلمانوں کا سار کھو اس سبب منع فرماتا ہے  
 تفسیر کبیر پارہ ۶ میں ہے،

المراد ان اللہ تعالیٰ امر المسلم ان لا یتخذ المجیب والناصر الامن المسلمین  
 یعنی مراد آیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حکم فرماتا ہے کہ وہ مسلمانوں ہی کو اپنا دوست  
 مددگار نہ بنائیں۔

اسی میں ہے،

۱/ ۳۲۶ مصطفیٰ الباقی مصر تحت آیت ۲۸/۳  
 ۱/ ۲۸۴ مدارک التنزیل (تفسیر المنفی) تحت آیت لا تتخذوا الیہود اولا دارالکتب العربیہ بیروت  
 ۱۲/ ۳ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) ۲۔ انما ولیکم اللہ ورسولہ المطبوعۃ البیتہ المصریۃ مصر

یعنی لاتخذوہم اولیاء اہی لا تعقدوا علی الاستنصار بہم ولا تقودوہم الیہم۔

یعنی مراد آیت یہ ہے کہ کافروں کی مدد و یاری پر اعتقاد نہ کرو۔

تفسیر ابی السعد و تفسیر فتوحات الہیہ میں زیر آیہ مذکورہ ہے،

نہو اعن موالاتہم لقراۃ او صداقة جاہلیۃ و سحر من اسباب المصادقة و

المعاشرۃ و عن الاستعانۃ بہم فی القزو و سائر الامور الدینیۃ۔

یعنی مسلمان منع کئے گئے کافروں کی دوستی سے خواہ وہ رشتہ داری ہو یا اسلام سے پہلے کا یارانہ یا کسی سبب یاری خواہ میل جول کے سبب اور منع کئے گئے اس سے کہ جہاد یا کسی دینی کام میں کافروں سے استغاثت کریں۔

آیت نمبر ۴۱

فان تولوا فخذوہم و اقتلوہم حیث وجدتموہم ولا تتخذوا منہم ولیا ولا نصیرا۔  
اگر کافر ایمان لانے سے منہ پھریں تو انہیں پکڑو اور جہاں پاؤ قتل کرو اور ان میں کسی کو دوست

اس آیت کریمہ میں ولی کے ساتھ لفظ نصیر جو دبی صاف ارشاد ہے کہ انہیں دوست ٹھہرانا بھی حرام اور مددگار بنانا بھی حرام۔ تفسیر مدارک المنزیل میں ہے،

(فان تولوا) عن الایمان (فخذوہم و اقتلوہم حیث وجدتموہم) ولا تتخذوا منہم ولیا ولا نصیرا (وان مذلوکم الولایۃ والمصرۃ فلا تقبوا منہم) (الذین یصلون الی قوم) ویصلون بہم والاستثناء من قولہ فخذوہم و اقتلوہم دون الموالاتۃ۔  
اگر وہ ایمان لانے سے منہ پھریں تو انہیں پکڑو اور جہاں پاؤ مارو اور ان میں کسی کو دوست بناؤ نہ مددگار اور اگر وہ بلا معاوضہ بھی تمہاری دوستداری و مددگاری بگھاریں جب بھی قبول نہ کرو مگر جو اہل معاہدہ سے ہیں یہ پکڑنے اور قتل کرنے سے استثناء ہے نہ دوستی سے کہ وہ تو ہر کافر سے مطلقاً حرام ہے۔

لہ مفاتیح الغیب (التفسیر البکیر) زیر آیہ لاتخذوا الیہود الخ المطبوعۃ البیتۃ المصریۃ مصر ۱۲/۱۶

لہ ارشاد العقلم السیم تصیری الی السوء۔ لاتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء دارا یمار التراث العربی بیروت ۲۳/۲

لہ القرآن کریم ۸۹/۴

لہ مدارک المنزیل (تفسیر النسخی) زیر آیہ ۸۹/۴ دار الکتاب العربی بیروت ۲۴۲/۱



اس سے معاہدین مستثنیٰ ہیں۔

تفسیر غنیۃ القاضی میں ہے،

قل الطیب لا من الصیغی ولا تتخذوا  
وان کان اقرب لان اتخاذا لولی منهم  
منهم حرام مطلقاً

طیبی نے کہا دوست یا مددگار بنانے کی ممانعت  
سے استثناء نہیں اگرچہ وہ قریب تر ہے اس  
لئے کہ کافروں میں سے کسی کو دوست بنانا مطلقاً  
حرام ہے اگرچہ معاہدہ ہو۔

اقول اس پر خود سیاق کریمہ ال کرتل و قتال ہی کے منع و رخصت کا ذکر ہے یونہی عموم حکم  
نفس استثناء کا مفاد کہ مجاہدین متعلیٰ بالمعاہدین و معاہدین غیر جانبدار طرفین مستثنیٰ فرمائے  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

استعانت بمشرکین کی تحریم پر صحیح حدیثیں فائدہ ثانیہ، ص ۱۰۰  
احادیث ناطقہ

حدیث ۱۱، صحیح مسلم و سنن ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و مشکوٰۃ و معجم الامام طحاوی میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنها سے ہے جب حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدر کو تشریف لے چلے سنسکان قبرہ میں (کہ  
مدینہ طیبہ سے چار میل ہے) ایک شخص جس کی جرات و بہادری مشہور تھی حاضر ہوا، اصحاب کرام اُسے دیکھ کر  
خوش ہوئے، اُس نے عرض کی، میں اس لئے حاضر ہوا کہ حضور کے ہمراہ رکاب رہوں اور قریش سے جو  
مال یا تحائف اُس میں سے میں بھی پاؤں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اتوا مت  
باللہ و رسولہ کیا تو اللہ و رسول پر ایمان رکھتا ہے؟ کہا، نہ۔ فرمایا، فارجہ فتن نستعین  
بمشرک تو پلٹ جا ہم ہرگز کسی مشرک سے مدد نہ چاہیں گے۔ پھر حضور تشریف لے چلے جب وہ اعلیف  
پہنچے (کہ مدینہ طیبہ سے چار میل ہے) وہ پھر حاضر ہوا، اصحابہ خوش ہوئے کہ واپس آیا وہی پہلی بات  
عرض کی اور حضور نے وہی جواب ارشاد فرمایا کہ کیا تو اللہ و رسول پر ایمان لاتا ہے؟ کہا، نہ۔  
فرمایا، فارجہ فتن نستعین بمشرک واپس جا ہم ہرگز کسی مشرک سے مدد نہ لیں گے۔ پھر  
حضور تشریف لے چلے جب وہی پہنچے وہ پھر آیا اور اصحابہ خوش ہوئے اُس نے وہی عرض کی،  
حضور نے فرمایا، کیا تو اللہ و رسول پر ایمان لاتا ہے؟ عرض کی، ہاں۔ فرمایا، فنعیم





حلیف میں فرمایا، کیا اسلام لے آئے؟ عرض کی: نہ وہ اپنے دین پر ہیں۔ فرمایا:

قد لهم فليرجعوا فاننا لا نستعين  
بالمشركين على المشركين

اقول یہ حدیث بھی صحیح ہے مسند امام احمدی میں اس کی سندوں ہے،

ابن الفضل بن عوفی عن محمد بن  
عمر بن علقمة عن سعد بن المسذر عن  
ابی حمید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
بہم خبری فضل بن عوفی نے محمد بن عمرو بن علقمة سے  
انہوں نے سعد بن منذر سے انہوں نے ابو حمید  
ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

فضل بن عوفی و محمد بن عمرو بن علقمة دونوں رجال صحیح صحاح ستہ سے ہیں ثناء ثبت و صدوق اور یہ  
سعد بن منذر بن ابی حمید الساعدی ہیں کافی مشکل الآثار، ابن حبان نے انہیں ثقات میں ذکر کیا، تقریب  
میں کہا مقبول ہیں، تہذیب التہذیب میں ہے،

سودی عن جده وحمزة بن ابی اسید وحمزہ  
محمد بن محمد بن عمرو بن علقمة  
وعبد الرحمن بن سليمان بن  
الفضيل ذكر ابن حبان في الثقات

انہوں نے اپنے دادا حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ اور حمزہ بن اسید سے علم حاصل کیا اور  
ان سے محمد بن عمرو بن علقمة اور عبد الرحمن بن سلیمان  
ابن حضرت غیل الملائکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے  
ابن حبان نے انہیں ثقات میں ذکر کیا۔

لاجرم زر قانی علی الموابہ میں ہے،

قد سوي الطبراني في الكبير و الاوسط  
برجال ثقات عن ابی حمید الساعدی  
المحدث بک

حدیث ۴۴: عبد بن حمید و ابو یعلیٰ و ابیہاء جریر و منذر و ابی حاتم اور بہیقی شعب الایمان میں

سے مشکل الآثار للطحاوی باب بیان مشکل سادی فی الاستعانة من الکفار دار صادر بیروت ۲۴۱/۲

سے نصب الراية بحوالہ اسحاق بن راہویہ فی مسند کتاب البیہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲۴۲/۳

سے تہذیب التہذیب ترجمہ ۸۹۹ سعد بن منذر دائرة المعارف النخاسیہ حیة آباد دکن ۴۸۳/۳

سے شرح الزرقانی علی الموابہ المقصد الاول غرودۃ ۱ دار المعرفہ بیروت ۲۵/۷

عہ یہ طرائق نے معجم کبیر و معجم اوسط میں مسند صحیح ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لا تستصیغوا بنسائ  
المشركين لیسے مشرکوں کی آگ سے روشتی نہ لو۔

امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کے معنی پوچھے گئے، فرمایا: لا تقتصیغوا والمشركين  
فی شیء من امورکم قال الحسن وتصدیق ذلک فی کتاب اللہ یا یہا الذین لا تتخذوا بطانة  
من دلوکم لایا لولکم خبلاً لا ارشاد حدیث کے یہ معنی ہیں کہ مشرکوں سے اپنے کسی معاملہ میں مشورہ نہ لو،  
پھر فرمایا اس کی تصدیق خود کلام اللہ میں موجود ہے کہ فرمایا اے ایمان والو! غیروں کو اپنا رازدار نہ بناؤ  
وہ تمہاری بہ خواہی میں کی نہ کریں گے۔

اقول یہ حدیث بھی اصول خفیہ کرام پر حسن ہے، طبری کے یہاں اس کی سند یہ ہے:

حدثنا ابو کریب و یعقوب بن ابراہیم قال حدثنا هشیم اخبونا العوام بن  
حوشب عن الامام حسن بن راشد عن  
انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
ابو کریب اور یعقوب بن ابراہیم نے ہمیں حدیث بیان  
کی اور کہا ہمیں، هشیم نے انھوں نے کہا ہمیں عوام  
بن حوشب نے انہیں بن راشد سے انھوں نے  
انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی (ت)

ابو کریب سے عوام بن حوشب تک سب اجلہ مشاہیر ثلثہ عدول رجال جلد صحاح ستہ سے ہیں  
اور ازہر بن راشد رجال سنن نسائی و تابعین سے ہیں ان پر کسی امام معتد سے کوئی جرح ثابت نہیں اور

عن اما تصیغ ان معین فلا تہسر  
بن راشد الکاهل لانی هذا البصری  
الراوی عن انس وقد فرق بینہما  
ابن معین فضعف الکاهل لا هذا اکما  
بیہ الحدیث البصری فی تہذیبہ والمخاض  
عن لیکن ابن معین نے ضعیف کہا ہے تو ازہر بن  
راشد کا بلی کو کہا ہے انس بصری راشد کو جو انس  
رضی اللہ عنہ سے راوی ہے کی بابت نہیں کہا ابن معین  
نے دونوں میں فرق کرتے ہوئے کا بلی کو ضعیف کہا  
ہے اس کو نہیں جیسا کہ حافظ مزنی نے اپنی تہذیب  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

۴۰/۷	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۹۳۷۵	لے شعب الایمان
۴۰/۷	"	"	لے
۳۸/۴	المطبعة المیمنہ مصر	نیر آیہ لا تتخذوا بطانة الخ	لے جامع البیان (تفسیر ابن جریر) نیر آیہ لا تتخذوا بطانة الخ

یہ کہ اُن سے راوی صرف عوام بن حوشب ہیں جس کی بناء پر تقریب میں حسب اصطلاح محدثین مجہول کہا  
ہمارے نزدیک اصل جرح نہیں خصوصاً تابعین میں مسلم الثبوت میں ہے۔

لا جرح بان لہ مراد یا واحد و هو مجہول  
العیس یلہ (ملقطاً)

فواتح الرحمت میں ہے۔

وقیل لا یقبل عند المحدثین و هو تحکم  
اور بعض نے کہا ایسا راوی محدثین کے نزدیک مقبول  
نہیں اور یدری زبردستی ہے۔

فصول البدائع میں ہے۔

العدالة فيما بين رواة الحديث هم  
الاصول ببركة وهو العالب بينهم في  
الواقع كما مشاهدنا عند قضا مجہول القرون  
الثلاثة في الرواية۔

بعض روایات کہ استعانت میں  
پیش کی جاتی ہیں اُن کا حال  
فاصلہ کا ثالثہ بعض روایات کہ ان احادیث  
صحیحہ بلکہ آیات صریحہ کے مقابل پیش کی جاتی ہیں اُن  
میں کوئی صحیح و مفید مدعا نہ مخالف نہیں، محقق

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

الصقلانی فی تقریبه و اما قول الاسدي  
منكر الحديث فان اسدي نفسه مجروح  
ضعيف بشديد التهمت في الرجال معروف  
ثم قوله منكر الحديث جرح مبهم  
غير محسوس كما نصوا عليه ۱۲ منه غفرله۔

مسئلہ مسلم الثبوت مسئلہ معرفۃ العدالة الشہرۃ مطبع انصاری دہلی ص ۱۹۲  
۱۲۹/۲ ۱۲۹/۲  
۳۰ فواتح الرحمت شرح مسلم الثبوت بیل المستصفی، مسئلہ مجہول الحال منشورات الشریف الرضی قم ایران  
۳۰ فصول البدائع

علی الاطلاق نے فتح القدر میں انھیں ذکر کر کے منسوخ فرمایا :

ولا شك ان هذه لا تقاوم احاديث المنع في القوة فكيف تعارضها في  
کوئی شک نہیں کہ یہ روایتیں قوت میں احادیث  
منع کو نہیں پہنچتیں تو کیونکر ان کے معارض  
ہو سکتی ہیں۔

خود ابو بکر عازمی شافعی نے کتاب الاعتبار میں حدیث صحیح مسلم و بارہ طاعت روایت  
کر کے کہا :

وما يعارضه لا يوازيه في الصحة و  
الثبوت فستعذر ادعاء النسخ  
اور اس کا خلاف جن روایتوں میں آیا ہے وہ  
صحت و ثبوت میں ان کے برابر نہیں تو مانع  
استعانت کو منسوخ ماننے کا ادعا ناممکن ہے۔

یہ اجمال جواب پس، اور کمال کی تفصیل یہ کہ یہاں دو واقعات پیش کئے جاتے ہیں جن سے احادیث  
منع کو منسوخ بتاتے ہیں کہ وہ واقعہ بدر و احد ہیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر میں کہ ان کے  
کئی برس بعد ہے یعنی یہودی قسطنطین سے یہودیہ پر استعمارت و مانی پھر شہر بکری غزوہ خنین میں  
صفوان بن امیہ سے اور وہ اس وقت مشرک تھے تو اگر ان پہلے واقعات میں ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کا مشرک یا مشرکوں کو زور فرمانا اس بنا پر تھا کہ حضور کو رد و قبول کا اختیار تھا جب تحدیثوں میں کوئی مخالفت  
ہی نہیں اور اگر اس وجہ سے تھا کہ مشرک سے استعانت نہایت ممتنعی تو ظاہر ہے کہ بعد کی حدیث نے ان  
کو منسوخ کر دیا یہ تمام کمال کلام امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے کہ ان سے فتح اور فتح سے  
رد المحتار میں نقل کیا اور ناواقفوں نے نہ سمجھا یہ یعنی کتاب الاعتبار عازمی شافعی میں امام شافعی سے  
مردی ہے :

حيث قال قراءت علي ما وجدته بعد  
اخبرك احمد بن محمد بن احمد قال  
كتاب عبد الله بن سعيد الصيرفي احبوت  
ابو العباس انا لم يبع انا الشافعي قال  
میں نے روح بن بدر پر پڑھا کہ آپ کو احمد بن محمد  
بن احمد نے اپنی کتاب میں ابو سعید صیرفی سے خبر  
دی کہ انھوں نے کہا ہمیں ابو العباس نے خبر دی  
کہ ہمیں ربیع نے خبر دی کہ ہمیں امام شافعی نے خبر دی

۱۔ فتح القدر کتاب السیر فصل فی کیفیۃ لقیمہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۴۳/۵  
۲۔ نصب الزیۃ بحوالہ الحازمی فی کتاب النسخ و المنسوخ فصل فی کیفیۃ لقیمہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۴۲۲/۳

الذی مروی عائد کباروی مدد رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشرکاً و مشرکین  
فی غزوۃ مدینہ و ابی ان یتبعین الا بصلہ  
ثم استعان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم بعد بدر فی غزوۃ خیبر یہود  
من بنی قینقاع کانوا اشد اعداء استعان  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی  
غزوۃ حنین سنۃ ثمان بصفوان بن  
امیۃ و هو مشرک فالمرء الاول ان کان  
بان له الخیار ما یتبعین بمشورک و  
ان یرد کمالہ مد المسلم من معی مجاہدۃ  
اولئک لا بہ فلیس واحد من الحدیثین  
مخلفاً للآخر و ان کان مد لا نہ لم یر  
ان یتبعین بمشورک فقد فسق ما بعدہ  
من استعانہ بالمشرکین اذا خرجوا  
طوعاً و یرضخ لہم ولا یرحم لہم ولا  
یثبت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
انہ اسہم لہم انتہی علیہ

کہ وہ جو امام مالک نے روایت فرمایا وہ ویسا ہی  
ہے جیسا انھوں نے روایت فرمایا۔ غزوہ بدر میں  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مشرک  
اور دو مشرکوں کو واپس فرمایا اور غیر مسلم سے ہتھکڑیاں  
کڑنا قبول نہ فرمایا۔ پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے غزوہ بدر کے بعد غزوہ خیبر میں بنی قینقاع کے  
کچھ یہودیوں سے کام لیا کہ زور آور رہتے اور شہ  
بحری غزوہ حنین میں بنی قینقاع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
صفوان بن امیہ سے جس وقت میں کہ وہ مشرک تھے  
کچھ امداد لی تو پہلا رد فرمایا اگر اس بنا پر تھا  
کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اختیار  
تھا کہ مشرک سے کام لے یا اسے واپس فرمادیں  
جیسا انھیں مسلمان کے واپس فرمادینے کا اختیار  
ہے اس پر کسی خوف یا مشقت کے باعث جب  
توسیع میں باجم کچھ اختلافات ہی نہیں اور اگر  
وہ واپس فرمادینا اس بنا پر تھا کہ حضور نے مشرک  
سے مد لینا ناجائز جانا تو بعد کے واقعہ نے  
کہ مشرکوں سے کام لیا اسے منسوخ کر دیا اور اس  
میں کوئی حرج نہیں کہ مشرکوں سے مد لینے پر جبکہ وہ اپنی خوشی سے لڑنے کو چاہیں اور  
غیبت میں سے انھیں کچھ تھڑا سا دیا جائے پورا حق نہ دیا جائے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
ثابت نہیں کہ حضور نے انھیں پورا حق نہ دیا ہو اتنی (یہ تمام کلام امام شافعی کا ہے)  
اس کے بعد جو فقرہ فتح میں ہے وہ بھی زیرِ قال الشافعی داخل اور انھیں کا قول ہے جیسے  
بیہقی شافعی نے ان سے روایت کیا، نصب الراية میں ہے،









نکن تحلیتهم للقتال جائرة لقوله تعالى  
لا تتخذوا بطانة من دونكم ولا استعانة  
اتخذ ذب طاعة وقت لهم دون استعانة  
مخلاف ذلك (مختصراً)۔

جائز ہے اس لئے کہ رب عزوجل نے فرمایا غیروں  
کو اپنا راز دار نہ بناؤ مشرک سے استعانت کرنا  
اُسے راز دار بنانا ہے اور بلا استعانت خود اس  
کے لڑنے میں یہ بات نہیں۔ (مختصراً)۔

استعانت جائز ہے تو صرف  
ذمی سے ہے حربی سے مطلقاً حرام

قاضی صاحب رحمہ اللہ، اقول یہ مسئلہ کہ  
ذمی اگر مسلمانوں کے ہمراہ قتال کرے یا راستہ بتائے  
تو سلطان اسے غنیمت سے کچھ عطا فرمائے جو مسلمانوں  
کے حصہ سے کم ہو اور راہ بتانے میں بقدر اجرت تمام متون مثل ہدایہ و وقایہ و محققہ الفقہاء و کفر و دانی و  
مختارہ اصلاح و غررہ ملکی و تنویر اور ان کے سوا جن جن کتب میں اس کا ذکر ہے جیسے خزائن المعین و  
اشباہ و النظائر وغیرہ سب میں ذمی کے ساتھ مقید ہے حتیٰ کہ علامہ محمد بن عبد الرحمن دمشقی نے رحمۃ الامم  
اور امام عبد الوہاب شمرانی نے میراق الشریعہ میں اسے اندر ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اسی قید کے ساتھ  
ذکر کیا، رحمۃ الامم کی عبارت یہ ہے۔

اتفقوا علی ان من حصرو الغنیمة من مملوک  
او امرأة او صبی او ذمی فلهم الرصاص  
علاء کا اتفاق ہے کہ غلام یا عورت یا لڑکا یا  
ذمی جو غنیمت میں حاضر ہوں انہیں کچھ یا جائیگا پور حصہ نہیں۔  
بعض شراح نے اسی سے مسئلہ استعانت استنباط کیا۔ فتوئے شائع کردہ لیڈری سنے در مختار  
کی یہ عبارت تو نقل کی،

مع ذلک جواز الاستعانة بالکافر عند  
الحاجة۔  
اس سے بچا گیا کہ حاجت کے وقت کافر سے  
مدد یعنی جائز ہے۔  
اور متن کی عبارت چھوڑ دی جو ضمیر مفادہ کا مرجع بتاتی کہ یہ کاسے کا مفادہ ہے وہ عبارت  
یہ ہے،

لا تعد و صبی و امرأة و ذمی و مريض لهم  
غلام اور لڑکے اور عورت اور ذمی کے لئے غنیمت

۱۔ المختصر من المحقق فی الاستعانة بالمشرک  
۲۔ روضة الابرار فی اختلاف الائمة کتاب السير فصل اختلاف الائمة بل یکون الکفار الذم مطابیع قطر الوطنیہ قطر ۱۳۵  
۳۔ الدر المختار فصل فی کیفیة القسمة مطبوع مکتبائی دہلی ۳۲۳/۱

اذا يا مشركوا القتال اذ كانت المائدة تقوم  
بمصالحة المرحى اودل المذمى عوف  
الطريق يـ  
کاحصہ نہیں، یوں کچھ دیا جائے گا اگر لڑیں یا جوت  
مریضوں کی تیمارداری کرے یا ذقی راستہ  
بتائے۔

اس کے متصل بلا فصل در مختار کی وہ عبارت ہے تو کافر سے مطلقاً وہی مراد جو تم میں مذکور ہے یعنی ذقی  
کہ حربی ہرگز اس کے معنی میں نہیں جس کے سبب بدلیل اولویت یا مساوات لعیم کرنی چلے اس کی نظیر  
ابھی عبارت قدوری و ہادیہ سے گزری جن میں لفظ کافر تھا اور تمام اکابر نے تصریح فرمادی کہ کافر سے مراد  
ذقی ہے۔

ذمی میں بھی خاص کتابی سے استعانت  
جائز ہے مشرک سے مطلقاً حرام ہے  
فائدہ خاصہ، امام اجیل  
زینتِ حقیقت سیدنا محمد علی دی رحمۃ اللہ  
تعالیٰ نے اس میں اور تفصیل فرمائی اور  
اسی کو حضرت سیدنا امام اعظم و جلیل الخلفہ کا مذہب بتایا کہ مسئلہ استعانت کا کتابی سے خاص ہے  
جہاد میں وقت حاجت و بے یواری یا صرفی سے مدد ملے سکے ہیں مشرک سے اصلاً جائز نہیں بلکہ الاثر  
میں استعانت بمشرک سے مخالفت کی حدیثیں روایت فرمائیں پھر استعانت برہمہود کی حدیث اعتراضاً وارد  
کی پھر اس سے جواب میں فرمایا،

ليس في ذلك ما يعالفت شيئا مما سويناه  
في هذا الباب لان اليهود ليسوا من المشركين  
الذين قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم في الاثام الاول انه لا نستعين  
بهم اولئك عبدة الاوثان وهؤلاء اهل  
الكتب والعبة لنا لاننا الاعلون عليهم وهم  
اتبع لنا وهكذا احكمهم الآن عند كثير  
من اهل العلم منهم ابو حنيفة واصحابه  
رضي الله تعالى عنهم يقولون لا بأس  
وہ حدیثیں کہ اس باب میں ہم نے ذکر کیں یہ روایت  
ان سے کہ مخالفت نہیں رکھنی اس لئے کہ یہود مشرک  
نہیں ہیں جن کے بارے میں نبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے انکی حدیثوں میں فرمایا کہ ہم ان سے  
استعانت نہیں کرتے وہ بہت پرست ہیں اور یہ  
کتابی ہیں اور غلبہ ان پر ہمیں کو ہے کہ ہمیں ان پر  
بالادست ہیں اور وہ ہمارے تابع ہیں اور اب  
بھی اکثر علماء کے نزدیک ان کا یہی حکم ہے از انجہ  
امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم

وہ فرماتے ہیں غیر کتابی کافروں کے مقابلہ میں کتابیوں سے مدد لینے میں حرج نہیں جبکہ ہمارا ہی حکم غالب ہو اور کتابیوں سے بھی مدد لینے کو ناجائز سمجھتے ہیں جبکہ حالت اس کے خلاف ہو یعنی وہ ہمارے تابع پروردگار ہوں اور اس حالت سے اللہ کی پناہ۔

لاستغناء باهل الكتاب في قتال من سواهم اذ كان حكمنا هو الغالب ويكوهون ذلك اذ كان احكامنا بخلاف ذلك ولعود بالله من تلك الحال

مختصر علامہ یوسف حنفی میں ہے،

مشرک سے استعانت ناجائز ہے اور یہودی مشرک نہیں امام اعظم اور ان کے تلامذہ کے نزدیک یقین حکم ہے جبکہ ہمارا ہی حکم غالب ہو بخلاف اس کے کہ معاذ اللہ ہمارا حکم ان پر غالب نہ ہو (مستند)

المستغنى الاستعانة بالمشرك واليهود ليسوا من المشركين هكذا حكمهم عند ابي حنيفة واصحابه اذ كان حكمنا هو الغالب بخلاف ما اذا لم يكن غالبا فعوذ بالله (مستند)

قائد سادسہ، اقول تحقیق مقام ہونی منہا؟ یہ ہے کہ یہاں استعانت کی تین حالتیں ہیں،  
التجارت، اعتماد، استخدام۔

تحقیق مقام، استعانت کے اقسام اور ان کے احکام

التجاریہ کہ قلیل گروہ اپنے کو ضعیف و کمزور یا عاجز پاکر کثیر و قوی و طاقتور جتنے کی پناہ لے اپنا کام بنانے کے لئے اس کا دامن پکڑے یہ بجا ہے اپنے آپ کو ان کے ہاتھ میں دینا ہوگا اور انھیں خواہی خواہی ان کے اشارے پر چلنا ان کی پس روی کرنی پڑے گی۔

اعتمادیہ کہ گروہ مساوی سے یا رات گانٹھیں انھیں اپنا یا درو یا در معین و مددگار بنائیں ان کی مدد و موافقت سے اپنے لئے غلبہ و عزت و کامیابی چاہیں یہ اگرچہ اپنے آپ کو ان کے رحم پر چھوڑ دینا نہیں مگر ان کی ہمدردی و خیر خواہی پر اعتماد یقیناً ہے کہ کوئی عاقل خون کے پیاسے دشمن بدخواہ کو معین و ناصر نہ بنائے گا۔ یہاں مساوات کے یہی معنی نہیں کہ ہر طرح قوت میں ہمارا ہم سنگ ہو بلکہ خود سرگروہ کہ ہمارے

عہ اعتماد ہر استعانت میں ہے اور یہاں یہ مراد کہ صرف اعتماد ہے استیلا نہ ان کا نہ اپنا ۱۲ منہ غفرلہ

۱/ مشکل الآثار للطحاوی باب بیان مشکل ہمدردی فی الاستعانة من الکفار دار صادر بیروت ۲۳۰/۳  
۲/ المختصر من المحقق فی الاستعانة بالمشرک دائرة المعارف العثمانیہ حیدرآباد دکن ۲۲۹/۱

ہاتھ میں مجبور نہیں اور ہمارے ساتھ اظہارِ خواہی کر سکتا ہے، اسی شے میں سب کو باوصف خود سری اسے ناصر بنانا ہے اعتقاد نہ ہوگا، یہ دونوں صورتیں کفار کے ساتھ یقیناً قطعاً فصوص قطعیہ قرآنیہ سے عام قطعی ہیں جن کی تحريم کو پہلی اور دوسری دو ہی آیتیں کافی و دافی ہیں بزرگ کوئی مسلمان انہیں حلال نہیں کر سکتا۔

**استخدام** یہ کہ کافر ہم سے دبا ہوا اس کی ٹھٹھا ہمارے ہاتھ میں ہو کسی طرح ہمارے خلاف پر قادر نہ ہو، وہ اگرچہ اپنے کفر کے باعث یقین ہمارا بدخواہ ہوگا مگر بے دست و پا ہے ہم سے خوف و طمع رکھتا ہے خوف شدید کے باعث اظہارِ خواہی نہ کر سکے گا بلکہ طمع کے سبب مسلمان کے بارے میں نینک راسے ہوگا۔

الحمد للہ! یہ تقریر فقیر غفرلہ فقیر نے فقہا مکھی تھی پھر امام شمس الدین شریکی کی شرح میر صفیر امام محمد رضا اللہ تعالیٰ عنہ دیکھی عظیم و جلیل تائید ملی، فائدہ خاصہ میں امام طہاوی و علامہ دست غنی کی عبارتیں دیکھی کہ جہاز اس وقت سب جب ہمارا ہی حکم غالب ہو اور امام ابو جعفر کا ارشاد ذکر ابھی بخند و بالا ہوں اور وہ ہمارے تابع۔ بعینہ یہی شرط میر صفیر میں کہ کتب ظاہر الروایۃ سے سب امام محمد نے سیدنا امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کر دیا۔

سالتہ عن المسلمین یستعینون بأهل الشرکے میں نے عرض کی کہ مسلمان اگر حریوں پر مشرکوں علی اهل الحرب قال لا یاس بذلک اذا کان حکم الاسلام هو الظاهر الغالب علی مشرکوں سے ذمی مراد ہیں کہ اس سے دو ورق پٹے فرمایا ہے،

لا یاس بان یستعین اهل العدل بقوم من اهل البغی و اهل الدمة علی الخویر اذا کان حکم اهل العدل ظاہر علیہ اہل عدل کا باغیوں اور ذمیوں سے خوارج کے خلاف مدد لینے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ اہل عدل کا حکم غالب ہو (ت)

یہاں تو استخدام بتایا تھا مگر اس کی تحلیل وہ فرمائی جس نے استخدام کی پوری تصویر بھی کھینچ دی از اس کی نوعیت بھی بتادی کہ کس طرح کا استخدام ہو۔

۱۳۸/۱۰	دار العرقہ بیروت	باب آخر فی الغنیۃ	لہ البسوط للشری
۱۳۲/۱۰	" " "	باب الخوارج	لہ " "

کافر کو کتابنا کر استعانت جائز ہے جب تک ہمارے ہاتھ میں گتے کی طرح مسخر ہو ارشاد ہوا،

لان قاتلہم بهذا لصفة لاعتراف الدين والاستعانة عليهم باهل الشرك كالاستعانة  
بالكلاب

دو ورق پہلے فرمایا،

والاستعانة باهل الدمة كالاستعانة بالكلاب

یعنی اس لئے کہ جب وہ اس حالت پر ہوں تو ان کا لانا ہمارے ہی دین کے اعزاز کو ہو گا اور عربوں پر ان ذمی مشرکوں سے استعانت ایسی ہو گی جیسے شکاریں کتوں سے مدد لیتے ہیں دوسرے یہ کہ وہ ہمارے ہاتھ میں کتوں کی طرح مسخر ہوں کہ ان کا فعل ہمارے ہی لئے ہو ہمارے ہی دین کے اعزاز کے واسطے ہو) کتے سے شکاریں استعانت کب جائز ہوتی ہے جبکہ وہ وقت شکار کا کام ہمارے ہی لئے کرے اُس میں سے اپنے واسطے کچھ نہ کرے اگر شکار مارا اور ماشہ بھرا اُس کا گوشت کھا یا شکار حرام ہے تو استعمال بتایا اور وہ بھی سب سے ذلیل تر یعنی جیسے نکتہ خدمت لیتے ہیں اور شرط فرمادی کہ وہ خود سری سے بکھر کر محض ہمارے لئے آلہ دین کے ہوں یہ نہ ہو کہ اسی صورت میں کہ ہم نے نکتہ کی وفد الحمد۔

ذلیل و قلیل کافروں سے استعانت  
کی اجازت ہوگی نہ کہ انبؤہ کثیر سے  
اقول اور اس کے لئے ضرور ہے کہ وہ  
محدود سے چند ذلیل قلیل ہوں کہ بڑا گروہ نہ ہو  
ملک کی میدان میں پہنچ کر کافروں کا لشکر دیکھ کر  
شرارت پر آئے اور پھنکائے ملک کی ہی حکمت ہو کہ وہ بڑا محدود نہ ہو ورنہ کو داپس فرمادیا کہ یہ بڑا جتنا  
ہو خصوصاً اس حالت میں کہ مسلمان صرف سات سو اور غلطی کی روایت میں چھ ہی ہوتے اور  
غزوہ تبوک میں حسب روایت واقعی صرف دس ہندو کو بھرا ہی کا حکم فرمایا کہ مسلمان ایک ہزار پارہ سو تھے

عنه اخرج الواقدي في معانيه عن واقدي نے اپنے معناری میں  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

۱۳۸/۱۰ دار المعرفۃ بیروت باب آخر فی الغنیۃ  
۱۳۴/۱۰ کتاب السیر ۲۳/۴ باب الخراج

اور غزوہ خنین میں تو صفوان جیسے شتر اشی بھی مان لیجئے تو کچھ نہ تھے کہ الہی لشکر بارہ ہزار تھا جس کی کثرت کا ذکر خود قرآن عظیم میں ہے اسی طرف اشارہ ہے کہ ہمارے علماء ان مسائل میں ذمی و کاسفہ بصیغہ مفرد کہتے ہیں نہ بصیغہ جمع۔

استخدام کی چار صورتیں اور ان کے احکام  
اب چار صورتیں ہیں،  
اول اس سے ایسی استعانت جس میں  
کافر کو راز دار بنانا مطلقاً حرام ہے وہ ہمارا راز دار و دخل کار ہے یہ مطلقاً حرام  
ہے جس کے لئے پہلی آیت کریمہ ہے، نیز فرماتا ہے جل و علا،

ام حسبکم ان تترکوا ولما یعلم الذین  
جاہدوا منکم ولم یترکوا من دون اللہ  
ولا رسولہ ولا المؤمنین ولیجۃ اللہ  
خیر بما تصلون  
کی اس ٹخنہ میں ہو کہ یونہی چھوڑ دئے جاؤ گے  
اور ابھی وہ لوگ علانیہ ظاہر نہ ہوئے جو تم میں سے  
جہاد کریں اور اللہ و رسول و مسلمان کے سوا کسی  
کو اپنا راز دار و دخل کار نہ بنائیں اور اللہ تمہارے  
کاموں سے بہتر ہے۔

کافروں کو عمری پر نوکر رکھنے کی ممانعت  
ولہذا حدیث ہمارے میں ان سے مشورہ لینا  
ناہیاً فرمایا، تفسیر تحفہ میں کریمہ اولیٰ کے  
تحت میں ہے،

ان المسلمین کانوا یتدرونہم فی اموسہم ویؤا تسونہم لہما کان بیہم من الرضخ

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

حوار بن سعد بن معیضہ قال خبرو  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعثتہ  
من یہود المدینۃ عزابہم الی خبیث  
۱۲ منہ غفر لہ۔  
حرام بن سعد بن معیضہ سے راوی کہ انہوں نے  
کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مدینہ کے  
وہل یہود کو عسکرہ خیر میں ہمراہ لے گئے۔  
۱۲ منہ غفر لہ (ت)

سہ القرآن الکریم ۱۶/۹

سہ کتاب المغازی للواقفی غزوہ خیر  
غزوات موسمہ عالمی للطبوعا ہریت ۶۸۴/۲

والحلف منا منهم انهم وان حالفوهم في الدين فهم ينصحون لهم في اسباب المعاش فيها هم  
 الله تعالى بهذه الآية عليه ، فتم المؤمنون ان يتخذوا بطالة من غير المؤمنين فيكون ذلك  
 فيها عن جميع لكها رو قال تعالى "يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم اديبا"  
 ومما يؤكد ذلك ما روى انه قيل لعمر رضي الله تعالى عنه ههنا رجل من اهل الخبيزة  
 نصراني لا يعرف اقوى حعط واحسن خطا منه ، فان رايت ان تتخذوا كاتب في مقدم عمر  
 من ذلك وقال اذن اتخذت بطالة من غير المؤمنين

یعنی کچھ مسلمان بعض یہود سے اپنے معاملات میں مشورہ کرتے اور باہم دل بستہ تھے کہ کسی سے دو  
 کی شرکت تھی کوئی کسی کا حلیف تھا یہ گمان کرتے تھے کہ وہ اگرچہ دین میں ہمارے خلاف ہیں ذنبی باتوں میں  
 تو ہماری غیر خواہی کریں گے اس آیه کریمہ میں رب العزت جل وعلا نے انہیں منع فرمادیا اور حکم دیا کہ کسی غیر مسلم  
 کو اپنا راز دار نہ بناؤ ، قرینہ نہ صرف یہود بلکہ کفار سے ملافت ہوئی اور اللہ عز وجل نے فرمایا "اے  
 ایمان والو! میرے اور اپنے دشمن کو یار نہ بناؤ" اور اس کی تائید اُس حدیث سے ہوتی ہے جو  
 امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوئی کہ اُن سے عرض کی گئی کہ شہر حیرہ میں ایک  
 نصرانی ہے اُس کا سا حافظہ اور عمدہ خط کسی کا معلوم نہیں جسور کی رائے ہو تو ہم اسے عمر بانیسیر المؤمنین  
 نے اسے قبول نہ فرمایا اور ارشاد کیا کہ ایسا ہو تو میں غیر مسلم کو راز دار بنانے والا ٹھہروں گا۔

تفسیر باب التاویل وغیرہ پارہ ۶ میں ہے ،

روى ان ابا موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قلت لعمر بن الخطاب رضي الله  
 عنه قال قلت لعمر بن الخطاب رضي الله  
 تعالى عنه ان لي كاتباً نصرانياً فقال  
 مالك وله قاتلك الله الا اتخذت  
 حيفاً يعني مسلماً اعامت  
 قول الله عز وجل "يا ايها الذين آمنوا  
 لا تتخذوا اليهود والنصرى اولياء" قلت  
 له دينه ولي كتابته فقال لا اكرمهم  
 يعني ابو موسى اشعري رضي الله تعالى عنه سے مروی  
 ہوا کہ میں نے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم سے  
 عرض کی میرا ایک عمر نصرانی ہے فرمایا تمہیں اس سے  
 کیا علاقہ خدا تمہیں بچائے کیوں نہ کسی کھرے مسلمان  
 کو عمر بنایا کیا تم نے یہ ارشاد الہی نہ سنا کہ  
 اے ایمان والو! یہود و نصاریٰ کو یار نہ بناؤ ،  
 میں نے عرض کی اس کا دین اس کے لئے ہے  
 مجھے تو اس کی محمدی سے کام ہے ، فرمایا میں

اذا هانهم الله ولا اعزهم اذا ادلهم الله  
ولا ادبهم اذا بعدهم الله قلت انه  
لا يتم اصل البصرة الا به فقال مات النصراني  
والسند لم ينفى هب انه مات فما تضمن بعد  
فما تضمن بعد موته فاعليه الآن واستعن  
عنه بعيرة من المسلمين  
کافروں کو گرامی نہ کروں گا جبکہ انھیں اللہ نے نوار  
کیا نہ انھیں عزت دوں گا جبکہ اللہ نے انھیں  
ذلیل کیا نہ اُن کو قُرب دوں گا جبکہ اللہ نے انھیں  
دُور کیا، میں نے عرض کی فقہ کا کام ہے اس کے  
پورا نہ ہوگا، فرمایا مگر کیا نصرانی والسلام یعنی  
عرض کرو کہ وہ مر گیا تو اس کے بعد کیا کرو گے جو  
جب کرو گے اب کرو اور کسی مسلمان کو مقرر کر کے اُس سے بے پروا ہو جاؤ۔

کافر کی تعظیم حرام ہے  
دوسرے اُسے بعض مسلمانوں پر کوئی عہدہ ومنصب دینا جس میں  
مسلم پر اس کا استعلا ہو مثلاً مسلمان فوج کے کسی دستے کا فہر  
بنانا یہ بھی حرام ہے، ابھی امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد سن چکے کہ اللہ نے  
انھیں نوار کیا میں گرامی نہ کروں گا اللہ نے انھیں ذلت دی میں عزت نہ دوں گا۔ کتب حدیث میں یوں  
ہے کہ جب ابو موسیٰ اشعر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُسے بحری پر مقرر کیا امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
نے انھیں فرمان میں لکھا،

لیس لنا ان نأقنهم وقد خوتهم الله  
ولان نرفعهم وقد وضعهم الله ولان  
نغزوهم وقد امرنا بان يعطوا الجزية  
عن ید وھم صاغرون  
ہمیں روا نہیں کہ کافروں کو امین بنائیں حالانکہ  
اللہ تعالیٰ انھیں خائن بتاتا ہے یا ہم انھیں  
رفعت دیں حالانکہ اللہ سبحانہ نے انھیں پستی دی  
یا انھیں عزت دیں حالانکہ ہمیں حکم ہے کہ کافر  
ذلت خواری کے ساتھ اپنے ہاتھ سے جزیہ پیش کریں۔  
در مختار میں ہے،

يمنع من استكتاب ومباشرة يكون بها معظما عند المسلمين وتماہ في الفتحة  
وفي المجاوی ينمق ان يلائم الصغار بدينه وبين المسلم في كل شئ وعليه فيمنع  
من القعود حال قيام المسلم عند البحر والبحر مع تعظيمه

سکالہ باب التاویل والتفسیر الکبیر زیر آیہ لا تعذوا الیہود والنصارى اولیاء مصطفیٰ البانی مصر ۶۲/۲  
سکالہ

سکالہ الدر المختار فصل فی الجزیة مطبع مجتبائی دہلی ۳۵۲/۱



یعنی ذاتی کافر کو محرم بنانا یا اور کوئی عمل ایسا سپرد کرنا جس سے مسلمانوں میں اس کی بڑائی ہو جائے  
نہیں، اس کا پورا بیان فتح القدر میں ہے، حاوی میں ہے وہ مسلمان کے ساتھ ہر معاملہ میں دیا ہوا  
ذیل رہے تو جب تک اس کے پاس کوئی مسلمان کھڑا ہو اس سے بیٹھنے نہ دیں گے، یہ بھلا رالٹی میں ہے،  
اور اس کی تعظیم حرام ہے۔  
چراغ میں ہے :

قالوا لاحق ان لا یزکوا ان یرکبوا الا لضرورة  
و اذا س کبوا للضرورة فلیزکوا فی مجامع  
المسلمین یہ

علمائے فرمایا، سزاوارت یہ ہے کہ انہیں سوار  
ہونے ہی نہ دیں مگر (مرض وغیرہ کی) ناپاری  
پھر جب مجبوری کو سوار ہوں تو یہ ضرور ہے کہ  
مسلمانوں کے مجمع میں اتر لیں۔

مسوہ بے حاجت اس سے استعانت کرنا یہ  
بھی ناجائز ہے، خود فتوے شائع کردہ لیڈران  
میں درج ہے :

اس عبارت سے بھالیا کہ حاجت کے وقت کافر  
(ذمی) سے استعانت جائز ہے۔

بے تعظیمی کے ساتھ بھی کافر سے  
استعانت صرف وقت حاجت میں ہے

مفہوم جو انرا الاستعانة بالكافر عند  
الحاجة یہ

اُسی میں رد المحتار سے ہے :

اما بد و نهافلا لانه لا یؤمن عند مرأته  
حاجت نہ ہو تو جائز نہیں کہ کچھ اطمینان نہیں کہ  
وہ بدھدی نہ کرے گا۔

کافر سے صرف اس صورت کی استعانت جائز ہے چہاں ہم اب ایک

مقررہ کافر سے بشرط حاجت ایسی استعانت جس میں اسے رازدار و خیل کار بنانا ہونہ کسی مسلمان پر  
اس کا استعلا ہونہ ہے وہ جس کی ہمارے علماء اور امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے رخصت

دی پھلی دو قیدی تو منتظر ثبوت بلکہ محتاج بیان بھی نہیں دین متین سے ضرورۃً معلوم ہیں جن کا کچھ بیان ابھی گزرا، تو ان کی فیکر نماز کے لئے شرط و ضوابط کسی نماز کا مسئلہ بتائیے تو یہ کہنا کچھ ضرور نہیں کہ بشرطیکہ با وضو پڑھی جائے، رہیں پہلی دو، وہ ہمارے اندہ کی طرح امام شافعی نے بھی بتائیں۔  
امام اہل ابوزکریا نووی شافعی شرح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں،

قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خارج عن  
فمن استعین بمشرك وقد جاء في الحديث  
الآخر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
استعان بصفوان بن امية قبل اسلامه  
فاخذ طائفة من العلماء بالحديث الاول  
على اطلاقه وقال الشافعي واخرون ان  
كان الكافر جس الرأي في المسلمين ودهت  
الحاجة الى الاستعانة به استعین به والا  
فیکر، حمل الحديث على هذين الحالين  
ورنه منع سہ، امام شافعی نے ان دونوں حدیثوں کو ان دونوں حالوں پر محمول کیا۔

شرط حاجت تو صاف ذکر فرمائی اور شرط اول کا یوں اِشعار کیا کہ کسی کافر کی رائے مسلمانوں کے بارے میں اچھی ہو تو اس سے استعانت جائز ہے، اسی شرط کو حاذمی شافعی نے یوں ذکر کیا،

والثاني ان يكونوا ممن يوثق بهم فلا  
تخشى ماثرهم همى فقد هذا انت  
الشرطان لم يجز للاصهار ان يستعين  
بهم تلي  
یعنی حاجت کے ساتھ دوسری شرط یہ ہے کہ  
اُن کافروں پر وثوق ہو کہ اُن کی شرارت کا اندیشہ  
نہ ہے ان دونوں شرطوں میں سے کوئی کم ہوگی تو  
سلطان اسلام کو کافروں سے استعانت جائز  
نہ ہوگی۔

اقول۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے، اور اللہ سب سے زیادہ سچا ہے لایا لوتکو

خبالاود و اما عنکم کافر تمہاری بدخواہی میں کی نہ کریں گے تمہارا مشقت میں پڑنا ان کی دل تناس ہے، تو محال ہے کہ خود سر کافر مسلمانوں کے لئے کوئی اچھی رائے رکھیں ان کی خیر خواہی پر وثوق ہو سکے ان کا خود سر کافر ہونا ہی ان پر ہے اطمینان کا پورا سبب ہے، محقق علی الاطلاق فتح القدر باب الموادع میں فرماتے ہیں:

لعل خوف الغیابة لا یمنع من العلم بکفرهم و امید یہ ہے کہ خوف خیانت آپ ہی لازم ہے کہ ان کا کو نہم حربا علیہنا لعل کافر اور ہم سے مقاتل ہونا معلوم ہے۔

تو مسلمانوں کے غیر خواہ قابل وثوق نہیں ہو سکتے مگر مدد و چند ذلیل قلیل مجبور مقتور کافر جن کو سرکشی کی مجال نہیں ولذا اتمام عمارت مسئلہ رضیہ کو ذاتی کے ساتھ مقید فرمایا اور اسے بعینہ مفرد ذکر کیا۔

**ثم أقول** ان شروط و قیود سے مشروط استقامت کے ان کو راز دار و ذیل کار بنانا ہے کہ آیت اولی کے خلاف ہو، نہ ان سے حرمت چاہنا کہ آیت دوم کے مخالف ہو، ذلیل قلیل سے کون عزت چاہے گا، نہ اسے کوئی دلی و نصیر بنانا کہ گا کہ باقی آیات کے خلاف ہو، یہ استقامت اگر ایسی نہیں جیسے کہبت بالقدم (میں نے قدم کی جگہ سے لکھا۔ ت) جتنی تو ایسی ضرور ہے جیسے دو گ چاروں کو پکڑ کر بیٹھا لیتے ہیں بلکہ جب انھیں کچھ مال دیا جاتا ہے تو ایسی جیسے چار کہ پیسہ دے کر پکڑنا غلطو لینا، کیا اسے کوئی کہے گا کہ چار کو دلی و ناصر بنایا، ظاہر کلام مخالف آیات نہ ہوئے و نہ الحمد۔ ہکذا ینبغی التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق۔

**لیڈروں نے احکام شریعت کو کیسے بدلا** فائدہ سابعہ، یہ تھا حکم شرعی جس کی ان سطور کے غیر میں نہ ملے گی، اب لیڈران اپنی تحریضیں دیکھیں احکام دین کو کتنا بدلا، شرعی مسئلہ کیسا کیسا مسئلہ اولاً ذکر تہذیبی کا، لے دوڑے جری۔

**ثانیاً** روایت امام طحاوی حضرت امام غفرلہ دامام ابو یوسف و امام محمد جملہ ائمہ حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک جواز تہابی سے خاص تحایر لے دوڑے مشرک۔

عہ دربارہ استقامت احکام شریعت تویر تھے۔

والشأ جاز باجماع قاطن حاجت سے متعقد تھا اور یہ خود اپنا جرم قبولے کہ ہم کو احتیاج نے اٹھو  
برادرانِ ہند کی جانب مائل نہیں کیا۔

معاذ اللہ انھیں رازدار و خیل کار بنانا حرام قطعی تھا یہ اس سے بھی بدرجہا بڑھ کر قطعی تھا یہ اُس سے  
بھی بدرجہا بڑھ کر اُن کے ہاتھ پک گئے انھیں اپنا امام و پیشوا بنایا اُن کو اپنا رہنما بنایا ہے جو، کہتے ہیں  
وہی مائتا ہوں میرا حال تو مبروست اس شعر کے موافق ہے "اسے

غم سے کہ آیات و احادیث گزشت  
رفتی و نثار بُست پرستی کر دی

(وہ مکر کہ آیات و احادیث کے ساتھ گزری ختم ہو گئی، اور بُست پرستی کی نذر کر دی۔)

کد لک یطعم الله علی حکم قلب متکبر اندیونہی چھاپ لگا دیتا ہے ہر مغرور مستمکر کے  
جبار پہ دل پر۔

خاصاً اُن کی تعظیم انھیں مسلمانوں پر استعمال دینا حرام قطعی تھا انھوں نے صرف ظاہری  
سجدہ کسی مصلحت سے بیکار کیا اُن کوئی قید مشرکوں کی تعظیم و اعزاز میں نہ چھوڑا مسلمان کہلائے والوں نے  
ان کی بیٹیں بچاریں، بیل بن رگھوپتروں کی کاریاں کیئیں، ان کی مدح میں غلو و اغراق کئے حتیٰ کہ گاندھی  
کو کہہ بھاگے مگر

"خاموشی از شنائے تو جہ شنائے تست"

(تیری تعریف سے خاموش رہنا تیری تعریف کا انتہا ہے)

"نبوت ختم نہ ہوتی تو گاندھی جی نبی ہوتے ایک مسئلہ ہزاروں کے مجمع میں ایسیج پرچکتا ہے کہ "اے تعالیٰ نے  
اُن کو (گاندھی کی طرف اشارہ کر کے کہا) تمہارے لئے مذکر بنا کر بھیجا ہے؟"

علیہ خطبہ صدارت مولوی عبدالباری ص ۵ - ۱۲ ختمت علی غفرلہ

علیہ خط مولوی عبدالباری صاحب جس کا فوٹو حسن نظامی نے چھاپا - ۱۲ ختمت علی عفی عنہ

علیہ انجمن اسد میر بریلی کی طرف سے گاندھی کا سپاسنامہ شعر ۱ - ۱۲ ختمت علی

علیہ تقریر نظیر الملک و رفقاء عام لکھنؤ "اگر نبوت ختم نہ ہوگی جوتی تو ہما تما گاندھی نبی ہوتے" - اخبار

اتفاق دہلی ۲۷ اکتوبر و دبیر سکندر ری کم فومبر و پمیر اخبار ۱۸ نومبر ۱۲ ختمت علی

علیہ تقریر عبد الماجد بدایونی جلسہ جمعۃ العلماء ہند دہلی فتح اخبار دہلی جلد ۲ نمبر ۲۲۲ - ۱۲ ختمت علی عفی عنہ

خطبہ جمعہ میں گاندھی کی تعریف داخل کرنے کا رد

دو ستر اجماع کا خطبہ اردو میں پڑھا ہے، نہیں نہیں خطبہ کی جگہ نیکو دیتا ہے اور اس میں غنائے راشدین و حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بدلے گاندھی کی مدح مقدس ذات ستودہ صفات و غیر باطنیوں کے ساتھ گاتا ہے، اللہ تعالیٰ فرمائیے: اِنَّمَا الْمَشْرُكُونَ مُجْسِمَاتُ مُشْرِكٍ تَوْنِيْسٍ مَّكَرًا پاك، یہ کہیں مقدس ذات - اللہ فرمائیے: اَوَلَيْكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ وَهِيَ تَمَامُ خَلْقِ سَے بدتر ہیں، یہ کہیں ستودہ صفات - غرض خطبہ جمعہ کیا تھا قرآن عظیم کا رد تھا۔ آج خطبہ جمعہ میں یہ ہوا کل نماز میں اِهدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ کی جگہ اِهدِنَا الصِّرَاطَ الْمَكَانِدَ ہی پڑھیں گے اور کیوں نہ پڑھیں جسے جانیں کہ اس مقدس ذات ستودہ صفات کو اللہ تعالیٰ نے مذکر بنا کر مبعوث فرمایا ہے اس کی راہ آپ ہی طلب کیا چاہیں اور بالفرض یہ تبدیل نہ کریں تو صراط المذین النعمت علیہم میں تو گاندھی کو ضرور داخل مان چکے، اللہ جسے مقدس ذات ستودہ صفات کرے اور خلق کے لئے مذکر بنا کر بھیجے اُس پر انعام الہی تمام و کامل ہے۔ المذین النعم اللہ علیہم (وہ جن پر اللہ نے احسان کیا) کا بیان قرآن کریم نے من النبیین و صدیقین و شہداء و اصدقاؤں کو ہے کون ہیں نبی اور صدیق اور شہید اور نیک لوگ) فرمایا ہے۔ یہ سب مقدس ذات ستودہ صفات ہیں مگر لا محول شہداء و صالحین کو اللہ تعالیٰ نے مذکر بنا کر مبعوث نہ فرمایا تو گاندھی جی اول نمبر کے انعمت علیہم ہوئے مگر قرآن تو کفار پر اپنا غضب اور لعنت بتاتا اور انہیں ہر مخلوق سے بدتر ہر ذیل سے ذیل تر فرماتا ہے اگر اس کا نام انعام ہے تو ضرور کفار سے بڑھ کر کوئی انعمت علیہم نہیں۔ قَاتِلْهُمْ اللّٰهُ اَنّٰی يُوَفِّكُوْنَ (اللہ انہیں مارے کہاں اوندھے جاتے ہیں۔ ت) مشرک کو مسجد جامع میں مسلمانوں کا داعی بنایا جاتا ہے ہزار ہا مسلمانوں سے ادنیٰ کمزور کر کے مستبد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بجایا جاتا ہے کیا مسئلہ استغاثت

علہ اخبار مشرق گورکھ پور ۱۳ جنوری ۲۱، یعنی شہادت برہمچاری احمد غازی صاحب حیدر علی برہمچاری رکن خلافت کمیٹی ۱۲ حشمت علی  
علہ یہ برہمچاری صاحب شاہد یعنی کا بیان ہے اور اخبار مشرق میں مقدس ذات پاکیزہ خیالات ہے ۱۲ حشمت علی

۶/۹۰	۲۸/۹	۱۰ القرآن الکریم
۶۹/۲	۶۹/۲	۱۰
	۳۰/۹ و ۴/۶۳	۱۰

کا یہ مطلب تھا کیا درخت میں اس کا جواز لکھا تھا اجازت تھی تو استعمال کی، وہ بھی ایسا جیسے کہتے ہے جو پورا مسخر ہو یا ہو، تم نے الٹی حدیث گاری بلکہ غلامی کی وسیع علم الذین ظلموا ای مققلب ینقلبون (اور اب جانا چاہتے ہیں ظالم کہ کس کروٹ پلٹا کھائیں گے۔ ت)

ساد سنا مشرکوں پر اعتماد و حرام قطعی بلکہ تکذیب کلام الہی تھا جس کا بیان زیر آیت اولیٰ گزرا انہوں نے اعتماد در کنار قطعاً التجا کی، التجار و اعتماد کے جو معنی گزرے اُن کے آئینہ میں اُن کی صورتیں منقوش دیکھ لیجئے ۳۳ کروڑ ہندوؤں کو اپنا یار و یاد بنانا کیا دلی خیر خواہی پر پورے اعتماد کے بغیر ممکن ہے؟ بدابہت قتل کو سزا دینے تو لیڈران کے گیت سنیں لیجئے جو مشرکین کو اپنا دلی خیر خواہ سمجھنے کے ٹکے ہیں اُن کی ہمدردی ہماری مصیبت کے وقت ظاہر ہوئی جس وقت کلہ گڑ بھی معاونت حق سے گزراں تھے اُن کا دستِ اُمتی دہماکے طرف بڑھا جب یار اختیار ہو گئے یہی برادرانِ وطن کو اُن کی ہمدردی کی اجرت دے کر اُن کے مرتبہ کو نشانہ نہیں چاہتا وہ بہادر قوم ہماری مصیبت کے وقت غلوں کے ساتھ ہمدردی کر کے ہم کو اپنا دلی دوست بنانا چاہتی ہے نہ ہماری نفلی شکرگزاری کی محتاج ہے ہمارے دل میں اُن کے اخلاص نے گھر کر لیا ہے، دیکھئے کیسی دل کھول کر دشمن کی تکذیب میں کس اب اتنا مسلماں دیکھ لیں گے کہ یہ سچے یا، نہ واحد قہار سچا کہ لایا لو تکم خباثۃ وہ تمہاری بدخواہی میں گئی نہ کریں گے قل صدق اللہ وما للظالمین من نصیر۔

دربارہ استعانت فتویٰ میں لیڈران کی موت سابعاً سب جانے دو اتنا تو مفتی لیڈران کو بھی مسلم کہ اگر ان کی طرف حاجت پڑے اور ان سے نذر کا امن ہو تو استعانت درست یعنی حاجت نہ ہو تو حرام اور ان کے مذہب سے

علہ خطبہ صدارت مولوی عبدالباقی صاحب ص ۵ و ۶۔ ۱۲ حشمت علی لکھنوی عفی عنہ

علہ رسالہ قربانی گاؤ مولوی عبدالباقی ۱۲ حشمت علی عفی عنہ

علہ دربارہ استعانت جو فتویٰ شاہجہانپور لیڈران نے شائع کیا اُس میں خود اُن کی موت ہے مگر لیڈران کو نہیں سوجھتی۔

امن نہ ہو تو حرام حاجت کا انکار خود لیڈران کو ہے اور ان کے قدر سے امن پر کیا دلیل قائم کر لی، کیا زائد وعدہ۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

وَمَا يَعْصِيهِمُ الشَّيْطَانُ الْكَافِرُونَ ﴿۱۷﴾ شیطان تو انھیں وعدہ نہیں دیتا مگر فریب ہے۔  
یا انھوں نے تمھارے خیر خواہی سے رہنے کی قسمیں کھائی ہیں، اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، انھیں  
لَا اِيْمَانَ لَهُمْ اِنَّ كَيْدَهُمْ لَكَاِبَةٌ ﴿۱۸﴾ یا تمھیں وحی آئی کہ یہ جانی دشمن یہ دینی اعدا یہ خونخوار بدخواہ یہ  
کبھی دغا نہ کریں گے۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلٰى اللّٰهِ كَذِبًا وَاَدْخَلَ اِلٰى وَلَدِ يُوْحٰى الْيَدِ شَيْئًا بَیِّنًا ﴿۱۹﴾  
اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے  
یا کہ مجھے وحی ہوئی حالانکہ اُسے کچھ بھی وحی  
نہ ہوئی۔

اُن کے قدر سے امن کی تو ایک وہی صورت تھی کہ وہ ایسے ذلیل و قلیل ہمارے ہاتھ میں مجبور و  
مستور ہوں کہ سرتابی کی قدرت ہی نہ رکھیں، کیا یہ ۲۳ کروڑ ہندو تمھارے ہاتھ میں ایسے ہی ہیں،  
جھوٹ جھوٹ جھوٹ اور پورے ۲۳ کروڑ جھوٹ۔ دیکھو تمھارے ہی شائع کردہ فتوے نے تمھیں گھر تک  
پہنچا دیا اور اس استعانت میں تم پر فرد قرار داد جرم لگا کر مرکب حرام ٹھہرا دیا، حتیٰ اُسے شائع کر دینے  
اور اپنی سسند ٹھہراتے ہیں اور نہیں جانتے کہ وہ انھیں پر رو ہے، ہمارے دوست مفتی صاحب نے  
مردان کے خفیہ خط کی طرح عتس کا سا صحیفہ اُن کے ہاتھ میں دے دیا جس میں اُن کی موت ہے اور  
یہ خوشی خوشی لئے پھرتے ہیں، نہیں نہیں نہ سے ناشخص نہیں سمجھتے ہیں مگر مقصود ہی دین کو بدنام احکام کو  
کچلنا، عوام کو چھلنا ہے، جاہل بیچارے اتنا دیکھ لیں گے کہ دیکھو جی ایچی نہ لکھا ہے اب اتنی کچھ کہے  
کہ جیسے جائز لکھا ہے لیڈران کی استعانت کو اُس سے منس نہیں اور اُن کی جو استعانت ہے فتوے  
میں ہرگز اُسے جائز نہ لکھا بلکہ صاف عدم جواز کا اِشعار کیا

مفتیوں کو ہدایت ہاں جب مفتی کو واقعہ معلوم تو فتویٰ اگرچہ بجائے خود صحت سے موسوم ایسا  
غلط انگیز لکھنا مذہم جسے اہل باطل اپنے باطل پر ڈھالیں اور اس سے

۱۲۰/۴	لے القرآن الکریم
۱۴/۹	۱۱
۹۳/۶	۱۲





کہ نام اعظم نے فرمایا رضی اللہ تعالیٰ عنہم ذمیوں کا مسجد حرام میں جانا مضائقہ نہیں ذمی مراد ہوا اور کافر سے تعبیر کریں کیا بعید ہے ذمی بھی کافر ہی ہے اطلاق کی سسندیں اوپر گزریں کہ اسناد باسکا فرائد الدعی کافر سے ذمی مراد ہے۔ یہ تو نہی مستامن مراد ہوا اور حربی سے تعبیر کریں کیا عجب ہے مستامن بھی حربی ہے اطلاق کی سسند عیضا و عالمگیریہ سے گزری کہ اسناد بالمعنی رب المستامن حربی سے مستامن مراد ہے۔ مگر ذمی بولیں اور اس سے حربی بھی مراد ہو کیسے طرح معقول کہ اب تخصیص ذمی محض ہے معنی موجب غلط فہمی ہوگی کہ حربی ہرگز معنی ذمی میں نہیں ہا جرم علامہ سید احمد طحاوی و علامہ سید محمد شامی عشیانی در مختار کو اس میں تردد ہوا کہ مستامن کے لئے بھی جواز ہے یا نہیں، پھر اس پر استدلال علماء بالمعنی سے سند ظاہر بھی جرم نہ کیا اور کتب سے تحقیق کرنے کا حکم دیا دونوں کتابوں کی عبارت یہ ہے،

انظر هل المستامن و رسول اهل الحرب  
مشبه و مقتضى استدلاله على الجواز  
بما روى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
و قد ثقيف في المسجد مخرج و يحرره

میں انارایہ مستامن کے لئے جواز چاہتا ہے بات ہنوز تحقیق طلب ہے  
اقول مستامن کے لئے خود قرآن حکیم سے اشارہ نکال سکتے ہیں کہ،

ان احد من المشركين استجاسك فاجره  
حتى يسمع كلام الله ثم ابلعه ما منه  
اسے مجبور، اگر کوئی مشرک تم سے پناہ چاہے تو  
اُسے پناہ دو کہ اللہ کا کلام تم سے پھر اُسے اس کی  
امن کی جگہ پہنچا دو۔

حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کوئی مجلس نہ تھی مگر مسجد کریم کے، لہذا خود یہیں حاضر ہوتے  
اور اس میں متون کا خلافت یہیں، ہدایہ سے گزرا کہ مستامن جب تک دارالاسلام میں ہے ہنزلہ ذمی  
ہے ذمہ موندہ و موقرہ دونوں میں ہر ایک ہے، کافی امام فسفی فصل امان میں ہے،

المراد بالذمة العهد مؤقتا كان او مؤبدا  
و ذلك الامان وعقد الذمة  
ذمہ سے عہد مراد ہے ایک عہد معتق تک ہو یا ہمیشہ  
کے لئے، یہ امان و عقد ذمہ ہے۔

یہی کہہ سکتے ہیں کہ ذمی و حربی برابر ہیں یعنی مستامیں کہ اُس کے لئے بھی ایک وقت تک ذمہ ہے یا مجمل  
جواز خاص ذمی کے لئے تھا اور یہ حربی کے لئے دوڑ ہے۔

ثانیاً یہاں بھی امام بدر الدین محمد عینی وغیرہ اکابر کی روایت یہ ہے کہ ہمارے امام مذہب سیدنا  
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں ذمیوں میں بھی جواز صرف کتابی کے لئے ہے یہ مشرک حربی کے لئے دور  
عمدة القاری شرح بخاری میں ہے،

قال ابو حنیفة یجوز للکتابی دون غیرہ  
واحتمح بھام والاحمد فی مسندہ ثبتہ

امام ابو حنیفہ نے فرمایا مسجد میں کتابی (ذمی) کا آنا  
جائز ہے اور کفار کا نہیں اور امام اس پر اس

عہ قول الامام العینی بسند جید  
اقول ای عل اصولنا و مالنا ان نترك  
اصولنا فی اصول المحدثین، فصلا  
عن قول حالہ متاخر شافعی ولا علیک  
متا فی التقریب و ذلك ان مخرجہ  
اشعث بن عوام عن الحسن بن جابر  
رہی اللہ تعالیٰ عنہ اشعث من شیوخ  
شعبة والثوری ویرید بن ہارون و غیرہم  
من الاجلاء و انتفاء شعبۃ ف من  
یاخذ منہ معلوم قال الناجی و حدث من  
اشعث لجلالہ من شیوخہ ابو اسحق  
السبیعی و قد قال صفین اشعث اثبت  
من مجالد و قال ابن مہدی ہوا رفع  
من مجالد و مجالد من رجال صحیح مسلم  
وقال ابن معین اشعث احب الی من

امام عینی کا قول جید سند سے اقوال میں کتابی  
کہ یہ سند ہمارے قاعدہ پر حدیث ہے اور ہم محدثین کے  
اصول کی خاطر اپنے اصول نہ چھوڑیں گے چ جائیکہ  
ایک تاخر شافعی کے قول کی خاطر چھوڑیں تو  
تقریب میں مذکور بیان تھا۔ سے خلاف نہیں ہے یہ  
اس سے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بواسطہ حسن  
اس حدیث کی تخریج کرنے والے اشعث بن عوام ہیں جبکہ  
اشعث، شعبہ، ثوری، یرید بن ہارون وغیرہم کے  
اکابر شیوخ میں سے ہیں اور شعبہ کا انتخاب ان میں  
جن سے اس نے روایت کی ہے وہ معروف ہے  
ذہبی نے کہا اشعث کی جلالت شان کی وجہ سے اس کے  
شیوخ میں سے ابو اسحق سبیعی نے اس سے حدیث  
روایت کی ہے، اور صفین نے کہا کہ اشعث مجالد کی  
نسبت زیادہ قوی ہے اور ابن مہدی نے کہا وہ مجالد سے  
بلند ترین ہے جبکہ مجالد صحیح مسلم کے راویوں میں شمار ہیں اور  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

حدیث سے سند ملے جو امام احمد نے اپنی مسند میں  
کھری اسناد کے ساتھ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

جید بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
لا یدخل مسجدنا ہذا بعد عامنا ہذا

(بیہ ما شیعہ ص ۱۰۸)

ابن معین نے کہا میرے نزدیک اشعث زیادہ محبوب ہیں  
اسمعیل بن مسلم سے، اور امام احمد اور علی نے کہا وہ کچھ  
بہی سالم سے حدیث میں زیادہ مقبول سمجھے، اور ابن ہشام  
نے ابن معین سے روایت کی کہ اشعث ثقہ ہے، اور  
عثمان نے کہا وہ نہایت صادق ہے، ابن شہین نے  
اس کو ثقہ لوگوں میں ذکر کیا، اور ابن عدی نے کہا میں  
نے اس کے روایت کردہ متن کو مشک نہیں پایا، اور  
برائے کہا کہ اس کی مروی حدیث کو ترک کرنا لازم  
ہے جو خود معرفت میں کمزور ہے اور ابن معین کا  
اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جو ثقہ ہے اور  
ضعف سے بالاتر ہو اور یہی حدیث حسن کی شرط ہے۔  
ذہبی نے محمد بن حفصہ کے متعلق کہا کہ اس میں کچھ ضعف  
ہے اسی نے ابن معین نے کبھی اس کی توثیق کی اور کبھی صالح  
کہا اور کبھی لیس قوی کہا اور کبھی ضعیف کہا، اور یہ کچھ  
نامی صحیحین کے رجال میں ہے، خلاصہ یہ کہ اشعث کی توثیق  
کی گئی اور کسی اعتراض کا نشانہ ہرگز نہیں بنایا بلکہ کوئی مغر  
جرح اس پر قطعاً نہ ہوئی لہذا اس کی حدیث حسن ہے تو  
جس کے لازمی طور پر معنی کا اس کی سند کو جید کہنا حق ہے واللہ  
تعالیٰ اعلم ۱۲، منہ غفرلہ (ت)

اسمعیل بن مسلم قال الامام احمد و  
النجاشی هو امثل فی الحدیث من محمد بن  
سالم وروی ابن الدوقی عن ابن معین انہ  
ثقة وقل عثمان بن ابی شیبہ صدوق و ذکرہ  
ابن شاہین فی الثقات وقال ابن عدی لہ اجد  
لہ فیما یرویہ متناہکرا قال البزار لا نعظم  
احدا منک حدیثہ الا من ہو قلیل المعرفة  
و اختلاف قول ابن معین فیہ من جید  
یکون لہ دون الثقة وفوق الضعیف و  
ہذا ہو شرح الحسن قال الدہبی فی محمد  
بن حفصہ فیہ شی و لہذا وثقہ ابن معین  
مرة وقال مرة صالح و مرة لیس بالقوی  
و مرة ضعیف أم و محمد ہذا من  
رجال الصحیحین کو بالجملہ وقد  
وثق اشعث ولم یمر بقادر قط میل  
لیس فیہ جرح مفسر اصلاً فحدیثہ حسن  
ولا شک لا حرم ان حکم العینی علیہ  
اسادہ اللہ جید حوالہ تعالیٰ علیہ ۱۲ منہ غفرلہ

مشرک الاہل العهد وخدمہم ہے

فرمایا اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی  
مشرک آنے پائے سوائے سوائے اور ان کے غلاموں کے

غز العیون والبصار میں ہے ،

لا یستم من دخول المسجد الذی بالکتاب  
بخلات غیرہ واجتہ الامام رحمہ اللہ لہ ہمارا  
احمد عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ذی کتابی کو مسجد میں آنے سے نہ روکا جائیگا بخلانہ  
اور کافر کے اور اس پر امام اعظم اُس حدیث سے  
سند لائے جو امام احمد نے جابر رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے روایت کی۔

غایۃ البیان علامہ القاضی کتاب القضاء میں ہے ،

قال شمس الاثنین السرخسی فی شرح ادب  
القاضی وقد ذکر فی السیر الکبیر انت  
المشوک یمتنع من دخول المسجد عملاً  
بقولہ تعالیٰ انما المشرکون نجس ینک

امام شمس الاندلسی نے شرح ادب القاضی میں  
فرمایا کہ امام محمد نے سیر کبیر میں فرمایا کہ مشرکوں کو  
مسجد میں نہ آنے دیا جائے گا اس ارشاد نبوی پر  
عمل کے لئے کہ مشرکوں سے ناپاک ہیں۔

اگر کئے حدیث میں تو مطلق ذی کا استثناء فرمایا کتابی کی تخصیص کہاں ہے اقول ( میں  
کہتا ہوں ۔ ت ) مشرکین عرب کو ذی بنانا روا نہ تھا ان پھر وہ دو حکم تھے اسلام لائیں ورنہ تیار  
تو وہاں ذی نہ تھے مگر کتابی ، تو استثناء منقطع ہے بلکہ ہم نے سند میں دیکھا اور سند جابر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ میں حدیث اس طرح ہے کہ مذکور ہوئی اور اس سے ۲۷ ورق پیسے یوں ہے ،

لا یدخل مسجدنا هذا مشرک بعد  
عامنا هذا غیر اہل الکتاب و  
خدمہم ہے

اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی مشرک  
نہ آنے پائے ، سوائے کتابی اور ان کے  
غلام کے۔

تو یہاں تو ذی کتابی کی تصریح ہے ۔

سکھ عمدة القاری باب لا غتال اذا اسلم ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۳۷/۶  
سکھ غز العیون والبصار مع الاشیاء والمظار القیال لث احکام الذمی ادارة القرآن کراچی ۱۳۷۱ھ/۲  
سکھ غایۃ البیان کتاب القضاء

سکھ مستند احمد بن حنبل مروی از جابر رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۲۳۹/۳

**ثالثاً، اقول (میں کہتا ہوں۔ ت)** فقہ الحنفیہ نے صاف ارشاد فرمایا کہ اس سے پہلے جو کسی مشرک یا کافر غیر ذمی کے لئے اجازت تھی فسوخ ہو گئی کہ فرمایا تعدد عادت ہذا (اس سال کے بعد کوئی مشرک مسجد میں نہ آنے پائے سواذمیوں کے) مخالفین جتنی روایات پیش کریں ان کے ذریعہ لازم ہے کہ اس واقعہ کے اس ارشاد کے بعد جوئے کا ثبوت دینا درہ سب جوابوں سے قطع نظر ایک مہمہا ساری جواب پس ہے کہ وہ فسوخ ہو چکا اور وہ ہرگز اس کا ثبوت نہیں دے سکتے خصوصاً تعدد عام ہذا کا لفظ ارشاد فرمایا ہے کہ یہ ارشاد بعد نزول سورہ برات ہے غالباً اس کا یہ لفظ پاک ارشاد انہی اصابا المشرکوت بحسن فلا یقر بوا المسجد المحرام بعد عامہم ہذا (مشرک نہ پا پاک میں تو اس برس کے بعد وہ مسجد حرام کے پاس نہ آنے پائیں۔ ت) سے ماخوذ ہے، تو پہلے کے وقائع پیش کرنا محض نادانی لیکن لیڈران تو دھم دھم کر فرسوخات ہی پر عمل کر رہے ہیں کہ اس میں اپنا بجاؤ دیکھتے ہیں وخسر هالك البطلون (اور باطل والوں کا وہاں خسارہ۔ ت)

**لیڈران کی بھی خواہی اسلام** ہما البغایہ کی اختلاف احوال زمانہ و عادات قوم کو ہمیشہ مسائل ظہیم و قہیم میں دخل تمام ہے پھر غیر اسلامی سلطنت اور کافروں کی کثرت میں اس کی اجازت اور اس کی اشاعت اور مساجد کو پامالی کنار کے لئے وقف کرنا کس قدر بھی خواہی اسلام ہے صر

اسے راہ رو پشت بمنزل ہشدار

(۱) منزل کی طرف پشت کر کے بیٹنے والے! ہوش کو ت)

**لیڈران کی اسلامی غیرت** خاصاً واقعی بندگی بیچارگی جب ہندوؤں کی اسلامی جان بھنگی مانیں تمہارا پاک ہاتھ جس چہر کو لگ جائے گھڑی ہو جائے، سودا نہ بچیں تو دوسرے ہاتھ میں ڈال دیں، پیسے لیں تو دوسرے، یا پنکھا وغیرہ پیش کرے اس پر رکھو الیں حالانکہ حکم قرآن خود ہی تجس ہیں اور تم ان تجسوں کو مقدمہ مس مہر بیت اللہ میں لے جاؤ جو تمہارے ہاتھ مار کھنے کی جگہ ہے وہاں ان کے گمہ سے پاؤں رکھو اور مگر تم کو اسلامی جس ہی ذریعہ نجات مشرکین نے اندھا بہرا کر دیا

لیڈران محض اغوا کے لئے مسئلہ دخول میساجد کا سادسٹا ان باتوں کا ان سے  
 نام لیتے ہیں انھوں نے جو کیا بالاجماع حرام قطعی ہے یعنی و بصبہ (تیرا کسی  
 چیز سے محبت کرنا اندھا اور بہرا کر دیتا ہے) کا رنگ بھیر گیا سب جانے دو خدا کو بھی منہ دکھانا ہے  
 یا ہمیشہ مشرکین ہی کی چھاؤں میں رہنا ہے جواز تھا تو یوں کہ کوئی کافر دبا پچا ذلیل و خوار مثلاً اسلام کے  
 یا اسلامی تبلیغ سننے یا اسلامی حکم لینے کے لئے مسجد میں آئے یا اس کی اجازت تھی کہ خود سر مشرکوں  
 نجس پرستوں کو مسلمانوں کا داخلہ بنا کر مسجد میں لے جاؤ اُسے مسئلہ محض ہے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر  
 بھلاؤ مسلمانوں کو نیچا کھڑا کر کے اُس کا داخلہ بنا دیا اس کے جواز کی کوئی حدیث یا کوئی فقہی روایت  
 نہیں مل سکتی ہے عا شائے عا شائے انصاف! کیا یہ اللہ و رسول سے آگے رخصا شرع ملہر پر افرا  
 گھرانا احکام الہی دانستہ بدلتا ہو کر کو بکری بنا کر نکلنا ہوگا، ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں جابر بن عبد اللہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں،

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان  
 یصافحوا المشرکون او یکنوا او یرحب بہم  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ  
 مشرکوں سے مصافحہ کیا جائے یا انھیں کینت سے یاد  
 کریں یا آتے وقت مرحا کہیں۔

یہ ادنیٰ درجہ تکریم کا ہے کہ نام لے کر نہ پکارا، فلوں کا باپ کہا یا آتے وقت ٹکڑے کر آئیے کہ  
 اللہ اکبر حدیث اس سے بھی مست فرماتی ہے اور امردین ذی کفر کی نسبت وہ احکام تحقیر و تدبیل فرما چکے  
 جن کا نمونہ ابھی گرا کہ اسے محروم بنانا حرام، کوئی کام ایسا سپرد کرنا جس سے مسلمانوں میں اس کی ڈال ہو جو  
 اس کی تعظیم حرام، مسلمان کھڑا ہو تو اُسے بیٹھنے کی اجازت نہیں، بیماری وغیرہ نا چاری کے باعث سواری  
 پر ہو تو جہاں مسلمانوں کا بچنے آئے فوراً اتر پڑے۔

بدایونی لیڈر بننے والے اپنے حق میں احکام الہیہ کو کرام دیکھیں  
 تنویر الابصار و درمختار وغیرہ معتدات اسفار میں ہے  
 حق کہ فتاویٰ تمہیریہ و  
 استنباء و المنظار و

وَسَلَّمَ عَلَى الَّذِي تَبِعِيْلًا يَكْفُرُ لَا تَبْجِيلِينَ  
اگر ذمی کو تعظیماً سلام کرے کافر ہو جائے گا کہ  
اسکا ہر کفر ہے۔  
کافر کی تعظیم کفر ہے۔

فتاویٰ امام غلیہ زہدین و اشباہ و درختار و غیرہ میں ہے :  
لو قال لمجوسی یا استاد تبجیلاً کفریہ  
اگر مجوسی کو بطور تعظیم "اے استاد" کہا کافر  
ہو گیا۔

اور یہاں حربی مشرک کی یہ کچھ تعظیم یہ کچھ مسلمانوں پر اُن کی رشتہ و تقدیم ہو رہی ہے اور پھر کفر  
بالا سے طاق اُن کے جواز کو بھی نہیں نہیں لگتی، اس حرام قطعی کو حلال کی کھال پہنا کر فتوے اور رسالے  
لکھے جا رہے ہیں، مجوسی کو تعظیماً زبان سے استاد کہہ دینے والا کافر ہو لیکن مشرک بت پرست کو  
اسٹیج پر کھڑے ہو کر کہنے والا کہ خدا نے ان کو مذکر بنا کر تمہارے پاس بھیجا ہے گاندھی کو پیشوا نہیں بلکہ  
قدرت نے تم کو سبقتی پڑھانے والا بدتر بنا کر بھیجا ہے ٹیٹ مسلمان بنا رہے ہیں سبقتی پڑھانے والا لادہ  
سبتی بھی کسی دنیوی حُرقت کا نہیں بلکہ صاف کہا کہ تمہارا فرض دینی یا دہلے کو تو استاد نے علم دین بتایا  
اور مسلم دین بھی کسی مستحب، فائدہ کا نہیں بلکہ حُرقت س فرض دینی کا معلم استاد بنایا  
اور کسی کے سر میں دماغ اور دماغ میں عقل، پہلو میں دل اور دل میں اسلام کی قدر ہر تو وہ ان لفظوں  
کو دیکھ کر خدا نے ان کو مذکر بنا کر تمہارے پاس بھیجا ہے خدا لگتی کہ یہ رسالت سے کے  
سیرٹھی نیچے رہا ان لیڈر بننے والوں کا اسلام کیا ہے؟

چوں وضو سے محکم بی بی تمبیہ

(یہی جیسے بی بی تمیز کا محکم وضو ہوتا)

کہ کسی طرح ٹوٹا کیا اس میں دراز تک نہ پڑتی وسیع علم الذین علموا ای منقرب ینقلون  
(اب جانا چاہتے ہیں ظالم کہ کس کروٹ پلٹا کمائیں گے۔ ت)

۱۔ دیکھو اخبار فتح دہلی جلد ۲، جلد ۲۲۲ جمعۃ العطار ہند میں مولانا عبد المجید دہلوی کی تقریر ص ۱  
کالم اول ۱۲ اختتمت علی

سابقہ ائمہ دین نے صاف تصریح فرمائی  
کہ کافر کا بطور استعمال مسجد میں جانا مطلقاً  
حرام ہے۔ ہدایہ میں ہے،  
آیت اس پر محمول کی گئی ہے کہ وہ غلبہ و  
بلندی کے طور پر نہ آئیں۔

دوبارہ مساجد لیڈران کا پیش کردہ  
شاہجہانپوری فتویٰ خود انھیں پر دسے  
الایۃ محمولة علی الحضور استیلاء  
و استعلاء علیہ

کافی امام نسفی میں ہے،

آیت کے یہ معنی قرار دے گئے ہیں کہ اُن کے ایسے  
آنے سے منع کیا جاتا ہے کہ بطور غلبہ آئیں اور  
مسلمانوں پر بلند ہوں۔

الایۃ محمولة علی منہم ان یدخلوها  
مستعینات و علی اهل الاسلام  
مستعینات علیہ

مگر ہدایہ و کافی کا اُن لوگوں کے سامنے ذکر کیا جو قرآن عظیم کے نصوص قاطعہ نہیں سمجھتے، ہاں یہ کہتے کہ اگر  
معی نہیں تو لیڈران کی غربی قسمت ورنہ سخت در سخت نصیبوں کی شامت کہ خود لیڈری شائع کردہ فتوے نے  
بحوالہ رد المحتار بھی عبارت ہدایہ نقل کر دی کہ وہ اُن غیرے مشرک کا بطور استعمال مسجد میں آنا حرام فرمایا ہے  
ہمارے دوست مفتی صاحب نے یہ دوسرا منکس کا صحیفہ مردانی خط کی طرح اُن کے ہاتھ میں دے دیا مردانی  
خط ان کے ہاتھ تھا اور منکس کا صحیفہ بند، ان کے ہاتھ میں کھلا ہوا فتویٰ دے دیا اور ان کو اپنی موت نہ سوجھی  
اُسے شائع کراتے عوام کو بہلا سٹے بھلا سٹے ہیں۔

ہاں اتنی شکایت وہ مستانہ مفتی صاحب سے بھی ہے کہ ذمی کا حکم حسمہ ہوں یا  
مفتی کو ہدایت کتابی یا مشرکوں پر ڈھالنا درکنار صورتہ استعمال اگر معلوم نھی کہ طشت ازبام ہے  
تو اُسے جانتے ہوئے باطل پرستوں کے ہاتھ میں فتویٰ دینا نہ چاہئے تھا جس وہ عوام کو ہسکائیں اور اپنے  
حرام قطعی بلکہ اس سے بھی اشد کو ملال کر دکھلائیں پھر عجیب یہ کہ بیان حکم میں عدم استعمال کی قید دینے نے  
مطلقاً جواز کی ستائی اگرچہ عبارت کتاب سے اطمینان پر آئی کتاب کی عربی عبارت عوام کیا سمجھیں انھیں گمراہ  
کر لینے کی لیڈروں نے ماہ پائی سأل الله العقود العاقبة ولا حول ولا قوة الا بالله۔



شریعت کے ساتھ لیڈروں کی حالت  
مسلمانوں باتم نے دیکھا یہ حالت ہے ان لیڈر

بننے والوں کے دین کی، کیسا کیسا شریعت کو بدلتے  
مسلے، پاؤں کے نیچے کھلتے، اور خیر خواہ اسلام بن کر مسلمانوں کو چھلتے ہیں، حوالاتِ مشرکین ایک،  
معاہدہ مشرکین دو، استعانتِ مشرکین تین، مسجد میں اعلیٰ مشرکین چار، ان سب میں بلا مبالغہ  
یقیناً قلعائیڈروں سے قنزیر کو دسے کی کمال پہن کر حلال کیا ہے دین الہی کو پائمال کیا ہے اور پھر لیڈر  
ہیں، ریاض مرہیں، مسلمانوں کے بڑے راہبر ہیں، جو ان کی ہاں میں ہاں ملتا ہے مسلمان ہی نہیں،  
جب تک اسلام کو کُندہ چھری سے ذبح نہ کرے ایمان ہی نہیں،

ما ب اعدوك من الشيطان ۝  
واعوذ بك رب ان يحضرون ۝  
اے میرے رب تیری پناہ شیطان کے دوسروں  
سے، اور اے میرے رب تیری پناہ کہ وہ مجھے  
پاس آئیں۔

آہ آہ اتابشروا تا الیہ راجعون ۝

اند کے پیش تو گفتم غمِ دل ترسیدم  
(آپ کے سامنے تھوڑا سا غمِ دل پیش کیا ہے، مجھے ڈر ہے کہ آپ کا دل آزرده ہوگا ورنہ  
باتیں بہت ہیں۔ ت)

ضروری عرض واجب اللحاظ  
میں جانتا ہوں کہ میرا کلام انھیں برا لگے گا اور حسبِ معمول

تحقیقی حق و اظہارِ احکام رب الانام کا نام گالیاں لگایا گیا  
ہمیشہ عاجزوں نے اپنا بجزِ یونہی چھپا یا ہے احکام حق کو سختی بنا کر گالیاں پھرا کر جواب سے گریز کا سید  
بنایا ہے لہذا دستِ بسترِ معروض کہ تھوڑی دیر بخیر تہذیب سے تنزل فرما کہ وہ آیتیں کہ شروع فتویٰ  
میں تلوت ہوئیں اُن پر ایمان لا کر ان مباحثِ علمیہ احکامِ الہیہ کو بغور سن لیجئے۔ اگر بغرضِ باطل  
جاری غلط فہمی ہے حق و انصاف سے بنا دیجئے نہیں بکہ اللہ تعالیٰ ہرگز وہ نہ پائے گا جو کچھ لینے کے بعد باطل پر  
اصرار حق سے انکارِ نار پر عار اختیار کر رہے ہیں اور اگر کچھ جاؤ گے تمہارے کچھ وال کچھ ہی ہے جس  
کو دیدہ و دانستہ حق سے اُلجھ رہے ہیں یہ حرام کو حلال، حلال کو حرام کا جامہ پہنایا۔ اسلام کو کفر، کفر کو  
اسلام بنا کر دکھایا ہے تو ماننے نہ ماننے کا تمہیں اختیار ہے اور ہر ۱۰ حساب و کشفِ حجاب روزِ شمار۔

یوم تبلی السرائر و فعالہ من قسوة ولا تاصوب  
 جس دن سب ٹھپی باتیں جانچ میں آئیں گی تو آدمی  
 نہ کچھ زور ہو گا نہ کوئی مددگار۔

(۱۱) ترک معاشرت پر ایک نظر  
 حضرات! یاد رہے مسئلہ عورات میں سب سے

بڑھ کر اور دم مچائی اور دلی میں افراط یا تفریط  
 ایک ہی پہلو پر ہے، اس میں دونوں کی رنگت رہ جائے، افراط وہ کہ نصاریٰ سے نری معاشرت بھی حرام قطعی  
 اور تفریط یہ کہ ہندوؤں سے اتحاد جگہ ان کی غلامی فرض شرعی۔ پھر بھی ان کے اسن افراط و تفریط میں اتنا  
 فرق ہے کہ دوم نے بذاتہ دین کو برباد کر دیا اور اول پر عمل میں فی نفع ضرر اسلام نہ تھا، مباح کو کوئی  
 حرام جانی کر چھوڑنے تو اس چھوڑنے میں عرج نہیں کہ مباح ہی تھا نہ کہ واجب، ضلالت ہے تو اس  
 اعتقاد تحریم میں، لیکن حرام قطعی کو فرض منانا ایمان و عمل دونوں کا تباہ کن ہوا اور اپنے ہر پہلو سے اسلام  
 کا برباد کرنے والا، لہذا اول سے بحث ضرور نہ تھی، مگر بتا دیا مساندوں کا خدا ان کے ساتھ ہے لیکن  
 عملی حیثیت سے بھی اس شخص میں مسلمانوں کو بہت ضرر پہنچے دکھائی دیتے ہیں سخت مشکلات کا سامنا  
 جن کا حل ان بزرگم خود نگہری جاہ واسے انکا استساس یا اذان سے کچھ سوج رکھا ہوگا، نظر بعبادات  
 حالات کسی طرح عقل باور نہیں کرتی کہ ان کی چیخ پکار سے تمام ہندو ہندو و ہنگال و برہما و افریقہ و  
 جاوہ حتیٰ کہ عدن تک کے مسلمان سب نہ کریاں، ملازمتیں ازینہاریاں، تمہارتیں یکلنت چھوڑ دیں۔  
 یہ شور شیں تو دودھن سے ہیں صد ہا حرام نوکریاں پہلے ہی سے کر رہے ہیں وہ تو چھوڑیں نہیں مباح نوکریاں اور

عہ مشقہ حشر کی نوکری کہ اعلا بکلمہ اللہ کے سوا کسی مسلمان بادشاہ کی بھی جائز نہیں یونہی خلافت ما ازل آتہ  
 حکم کرنے کی، یونہی جس میں سود کا لینا دینا یا حساب کرنا جو یا دستاویز سود کا کاتب یا شاہد بننا پڑے  
 بالحد حرام کام یا خود اعانت حرام کی ملازمت کی کہ اسلامی سلطنت و ریاست کی بھی حرام ہے اور  
 بلا ملازمت ایسے کاموں کا انجام دینا اور زیادہ شرع پر اجرت، یہی حال کالجوں کی ملازمت اور ان کے تعلیم و  
 تعلیم کا ہے جہاں تعلیم مخالفت شرع و اسلام ہو اگرچہ اسلامی کھوئے تعلیم حرام اور اس کی کسی طرح اہل حرام  
 معوجہ علم دین رکھنے والا تعلیم دینیات پر توں رہے کہ طلبہ کے عقائد کی حفاظت کرے ضلالتوں کا بطلان  
 ابھیں بتایا کرے وہ بازار میں ذکر الہی کرنے والے سے بھی زائد ہوگا جسے حدیث نے فرمایا مردوں میں مردوں  
 کی طرح ہے۔

حلال تجارتیں زمینداریاں کس طرح چھوڑ دیں گے، ان جلسوں، ہنگاموں، تہلیلوں، کہراموں سے اگر تورو نہو  
نے نوکریاں یا دسٹس جس نے تجارتیں یا دو ایک نے زمینداریاں چھوڑ بھی دیں تو اس سے ترکوں کا کیا فائدہ  
یا انگریزوں کا کیا نقصان، مغرب نادار مسلمان کی کمائی کا ہزار بار دوپسہ ان تہلیفوں میں برباد جا رہا ہے  
اور جائے گا اور محض بیکار و نامراد جا رہا ہے اور جائے گا، ہاں لیڈروں، مبلغوں کی سیر و سیاحت کے  
سفر خرچ اور جلسہ و اقامت کے پلو و قورے سیدھے ہو گئے اور ہوں گے، اگر یہ فائدہ ہے تو ضرور نقد و قوت  
ہے اور سیر و سیاحت کے حساب کا راز تو روز حساب ہی کھلے گا، یوم تبلی السواۃ ۵ فضالہ من خواۃ  
ولا ناصوۃ (جس دن سب چھپی باتیں جانچ میں آئیں گی تو آدمی کو نہ کچھ نہ ہوگا نہ کوئی مددگار۔ ت) کیا  
لیڈر صاحبان فہرست دکھائیں گے کہ ان برسوں کی مدت اور لاکھوں روپے کی اخلاعت میں اتنا فائدہ  
مرتب ہوا اتوں نے نوکریاں چھوڑیں اتوں نے تجارتیں اتوں نے زمینداریاں۔

اخبارات و مطابح کیوں نہیں بند کر سکتے طرفہ یہ کہ اُن کے خون گرم حامی ہمد و  
محرم اخبارات اس ترک تعاون پر بڑے بڑے

علہ تنبیہ، تنبیہ، تنبیہ، مسلمانوں کی حمایت اماکن مقدسہ کی حفاظت  
سلطنت اسلامی کی اعانت، سب دکھانے کے دانت تھے کہ کسی طرح مسلمانوں میں اشتعال ہو لاکھوں روپے  
کا چندہ ہاتھ آئے ورنہ بڑے مساعی لیڈروں علی برادروں سے صاف منقول ہوا کہ مسئلہ خلافت اب طے  
کر رکھو ہندوستان کی آزادی کی فکر کو ہم ہندو قوم پرست ہیں ہمارا فرض ہے کہ اگر ترکی بھی ہندوستان  
پر چڑھائی کرے تو ہم اُن کے خلاف تلوار اٹھائیں ہمارا نصب العین سلطنت کی خود اختیاری حاصل کرنا ہے  
ترک موالات اُس کا ذریعہ ہے۔ ابوالکلام آزاد سے منقول ہوا، لڑائی ہندوستان کو خود اختیاری  
حکومت دلانے کے لئے ہے اگر خلافت کا خاطر خواہ فیصلہ ہو بھی جائے تاہم ہماری جدوجہد جاری رہے گی  
اس وقت تک کہ ہم گنگا و جمن کی مقدس زمین کو آزاد نہ کرالیں۔ مسلمانو! اب بھی تمہاری آنکھیں نہ کھلیں  
اور خلافت و اماکن مقدسہ کے حیل پر غریب کھستے رہو تو خدا حافظ۔ خشم علی عفی عنہ

علہ خصوصاً روزنامہ ہمد و مکتبہ جس کے ہر پرچہ کی پیشانی پر یہ ساقط الوزن رباعی لکھی ہوتی ہے،

پابند اگرچہ اپنی خواہش کے رہو حامی نہ کسی خراب سازش کے رہو  
قانون سے فائدہ اٹھانا ہے اگر ہر لکے سبکدوش تم برٹش کے رہو  
(باقی برصغیر)

زور نگار ہے ہیں خود اپنے اخبارات و مطابع کیوں نہیں بند کرتے ان صیغوں کو تو انگریزوں سے جو گھر سے تعلقات ہیں دوسرے صیغوں کو کم ہوں گے، کیا اوروں کے لئے شور و فغاں اور اپنے لئے خوشیاں۔ اور ایک اخباری و مطابعی کیا کریں گے بٹے پٹے لیڈر بننے والے اسی مرض میں گرفتار ہیں دیگر ان رافضیت خود رافضیت سے حیرتے دارم زدانشمند مجلس باز پرس تو یہ فرمایاں چرا خود تو یہ کستہ سے کندہ (مجھے حیرت ہے، مجلس کے دانشمند سے پھر پوچھو، تو یہ کا مشورہ دینے والے خود بہت کم توہر کرتے ہیں۔ ت)

ہجرت کا غل مہیا اور اپنے آپ ایک نہ سرکا جوا بھارنے میں آگئے ان مصیبت زدوں پر جو گری سو گری یہ سب اپنے جبر و بچوں میں چین سے رہے، ہزار لگانہ پھٹکری۔ اور ترک تعاون میں بھی کیا کسی لیڈر یا مبلغ کے پاس زینداری یا کسی قسم کی تجارت نہیں، نہ ان کا کوئی انگریزی یا ریاست میں ملازم ہے پھر انہیں کیوں نہیں چھوڑتے، کیا واحد قہار نے نہ فرمایا:

لَعَنَ قَوْلُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝ كِبْرًا مِّنْ عِندِ  
اللّٰهِ اِنَّ تَقُولُوْنَ مَا لَا تَفْعَلُوْنَ ۝

کیوں کہتے ہو وہ جو نہیں کرتے، کیسی سخت ناپسند ہے اللہ کو وہ بات کہ وہ کہو جو نہ کرو۔

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) اتباع ہما کی اجازت دی جو اللہ کی راہ سے گمراہ کرنے والی سب سے قتل تعالیٰ، ولا تتبع الھدی فیضک عن سبیل اللہ اپنی خواہش کا پابند نہ ہو کہ وہ تجھے اللہ کی راہ سے گمراہ کرے گی۔ غیر مگر اہی تو اہی صاحبوں کے یہاں بہت آسان بلکہ محبوب تر چیز ہے مگر بچے مصرع پر اپنے لیڈروں اور کمیٹی کا فتویٰ لیں جس میں کہا کہ انگریزوں کے وفادار ان کے حکم کے نیچے چلنے والے رہو اور اتنی تاکید ہے کہ ہر پیشانی پر اسی کی تجدید ہے اس سے مقابلہ کیوں۔ فرض ہوا اسے پارٹی بلکہ اسلام سے کیوں نہ خارج کیا ہاں شاید ساقط الوزن کرنے میں اُس نے اپنے لئے کچھ رات نگار کھی ہو یعنی انگریزوں کے دھکنے کو اُس طرح ہو اور لیڈروں کے سنا سن کر یہ آپ دیکھتے نہیں اُس میں وزن ہی کہاں ہے یوں ہے، ص ۱

لال سبجکٹ تم نہ برس کے رہو ختمت علیٰ عفی عنہ

کیا خدا کا سخت دشمن بننا آسان سمجھا ہے کیا تمہارے یہاں سے نہ چھپا کہ ”اگر کسی مسلمان رئیس نے دباؤ یا خوشامد سے کوئی ایسی کارروائی کی جس سے ثابت ہو کہ وہ دشمنان اسلام کا ساتھ دیتے ہیں تو فوراً اُن کا شمار مرتدین میں ہوگا اور مرتد کی سزا اسلام کے آئین میں کیا ہے ہر شخص کو معلوم ہے“ کیا کوئی ریاست آپ کے نزدیک اس سے بری ہے کیا اس میں سب سے پیش قدم سلطنت علیہ دکن نہیں، کیا انس کے احکام اور پیچھے ہوئے فرمان ملاحظہ نہ ہوئے، کیا آپ کے لیڈروں میں اُس کے ذلیف خوار نہیں، کیا بدخیرات سے گیارہ گیارہ روپے پویمیر پانے والوں نے اپنا پویمیر بند کرایا، کیا جسے اوروں کے لئے حرام بتاتے ہو آپ خوشی سے کھاتے ہو۔

**لیڈروں پر لیڈروں سے مقاطعہ فرض ہے** بلا پس ہوائی کے منہ لگا حرام اُن سے نہ چھوٹا، اور لیڈروں کا منہ کس نے بند کیا، ان پر ان لیڈروں سے مقاطعہ واجب تھا یا قرآن مجید بدل کر جو احکام دل سے گھرے ہیں وہ کسی طرح لیڈروں کے لگ بھگ نہیں اوروں کے سر پر ہے ہیں، یہ قانون کے مستثنیات عام ہیں، اور جب لیڈر خود ہی اپنے کلمے پر عامل نہیں تو اُن کی چیخ پکار اوروں سے کیا عمل کر اسکی۔

صلو اور خویش تنظم سب کرار میری کسند  
(وہ تو خود تم سے کسی کی کیا دہیری کرے۔ تنہا)

مانا کہ تم میں وہ بھی ہوں جو ان تینوں علتوں سے بری ہیں نہ زیننداری نہ تجارت نہ اجارت نہ مالگزار یا اجواب یا ٹیکس یا چنگی دینی پرے اور انگریزوں سے تعلق تعاون پیدا ہو کر حرمتِ قطعیہ کا حکم جڑے، فرضِ کرم کو خود اس سے پاک ہیں نہ سے مفلس محتاج بے نواہین پھر یہاں تو عام ذرائعِ رزق یہی ہیں، کیا تو نہ بناتے ہوں گے اوروں کے سر کھاتے ہوں گے، اُن کا مال انھیں وجہ سے ہوگا جو تمہارے نزدیک علی الاطلاق حرام ہے، تو حرام ہی کھایا حرام ہی کمایا، ہر طرح گرفتار حرام ہی رہے، نجات کی صورت بتائیے پھر ترکیبِ معاشرت کی فرضیت گائیے، اور یہ روپیہ کہ ان جلسوں میں صرف

عہدہ دیکھو تقریر صدارت شیخ مشیر حسن قدوائی برسرِ اسٹیڈیہ تعلقہ دار گدیہ مطبوعہ لکھنؤ ص ۹۹ یہ بھی مولوی عبد الباقی صاحب فرنگی علی کے ان مسائل میں امام و مقبول ہیں دیکھو خطبہ صدارت مولوی عبد الباقی مطبوعہ لکھنؤ ص ۱۱۱ میں ان مسائل میں کبھی مشیر حسن صاحب کے خلاف مشورہ نہیں کرتا ”آپ برسرِ بھی ہیں اور تعلقہ دار بھی، کھبلا انگریزوں سے آپ کو کیا تعلق لہذا صرف اسلامی ریاستوں کو مرتد فرمایا۔ حشمت علی لکھنوی عفی عنہ

کر رہے ہو یہ بھی تو اُس حرام کا ہے، سچ کہنا کیا دل میں سمجھ لے ہو اگرچہ زبان سے نہ کہو کہ حلال  
مال حرام بود بیکاسے حرام رفت

اور ریل، تار، ڈاک کیا انگریزوں سے معاہدہ نہیں اس میں تو سب چھوٹے بڑے مبتلا ہو، اگر کہو  
انہیں سہولت کے لئے رکھ چھوڑا ہے تو اعلان کر دو کہ ہمارے یہاں سہولت کے لئے حرام روا ہے،  
اگر کہو کہ زمینداری و تجارت چھوڑیں تو کھائیں کیا، تو ملازم اگر ملازمتیں چھوڑیں تو کھائیں کیا، جو جواب  
تھارا ہے وہ سب کا ہے، غرض یہ نہ چلی نہ چل سکتی ہے، نہ تم نے خود اس پر عمل کیا، نہ کر سکتے ہو  
اس کی پوری تصویر یہی ہے کہ حلال

وہ کرتے ہیں اب جو نہ کیا تھا نہ کریں گے

پھر بے معنی چیخا کر سے کیا حاصل سوا اس کے کہ حلال  
مغز یا خورد و حشمت خود بدید ۱ مغز ہمارا کھایا اور ملتی اپنا پھاڑ لیا۔

ہندوؤں کی دیگر موافقت سے بانگی کا چاول اور بغرض غلط و بغرض باطل  
اگر سب مسلمان زمینداری و تجارتیں  
نوکران تمام تعلقات یکسر چھوڑ دیں تو کیا تھارے بگرنے نہ ہو، بلکہ ہندو بھی، ایسا ہی کریں گے اور تھاری طرح  
زسے ننگے ٹھو کے رہ جائیں گے، حاشا ہرگز نہیں، نہ ہمارے نہیں، اور جو دعویٰ کرے اس سے بڑھ کر  
کاذب نہیں سنا نہیں، اتحاد و وداد کے جوڑے بھروں پر بھولے ہو منافقانہ میل پر بھولے ہو سچے ہو  
تو موازنہ دکھاؤ کہ اگر ایک مسلمان نے ترک کی ہو تو اُدھر چارپاس ہندوؤں نے نوکر کی تجارت زمینداری  
چھوڑ دی ہو کہ یہاں مالی نسبت یہی یا اس سے بھی کم ہے، اگر نہیں دکھا سکتے تو کھل گیا کہ حلال

خواب تھا جو کچھ کہ دیکھا ہو سننا افسانہ تھا

لاحرم نتیجہ کیا ہو گا یہ کہ تمام اموال کل دولتی دنیاوی صحیح اعزاز جہ و جاہتیں صرف ہندوؤں کے  
ہاتھ میں رہ جائیں اور مسلمان دانے دانے کو محتاج بھیک مانگیں اور نہ پائیں، ہندو کہ اب انہیں  
پکائے ڈالے ہیں جب بے خوف و خطر گئی ہی چائیں۔ یہ ہے لیڈر صاحبوں کی خیر خواہی، یہ ہے  
حمایت اسلام میں جانکاہی، دلا حول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

ہندو کیوں ملے ہیں اس کا راز  
میں نے اپنی ایک تقریر میں اس ہندو الفت و گاندھی  
دغبت کا راز بیان کیا تھا جسے بعض احباب نے تحریر میں لیا۔  
اس کا اعادہ موجب افادہ، مسلمانوں کا رہنما ہے،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا لِنَظَائِمِ مَسِي  
دُونَكُمْ لَا يَأْتُوا نَكُمْ جَاكِلًا وَدَوَا مَا هُنَّكُمْ  
قَدْ بَدَتْ بِالْغَضَاءِ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا  
تَحْفِي صَدُورَهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ  
الْآيَاتِ أَنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝

اے ایمان والو! کسی کا فرقو اپنا ہم راز نہ بنو  
وہ تمہارے نقصان رسائی میں گئی نہ کریں گے اُن کی  
دلی تن سے تمہارا مشقت میں پڑنا، دشمنی ان کے  
مُمنوں سے کھل چکی ہے اور وہ جوان کیے سیغزل میں  
دلی سے بہت بڑی ہے بیشک ہم نے تمہیں  
صاف صاف نشانیاں بتا دیں اگر عقل رکھتے ہو۔

قرآن عظیم گواہ ہے اور اس سے بہتر کون گواہ ومن اصدق من اللہ قیلاً (اور اللہ سے زیادہ کس کی  
بات سچی۔ ت) کہ مشرکین ہرگز ہماری خیر خواہی نہ کریں گے، خیر خواہی درگزر کبھی بد خواہی میں گئی نہ کرے گی  
پھر انہیں یار و نصار بنانا اُن سے و داد و اتحاد ملنا اُن کے میل سے نفع کی امید رکھنا صراحتہ قرآن عظیم  
کی تضحیہ ہے یا نہیں ہے، اور ضرور ہے، ولکن لا تصرون (مگر تمہیں نگاہ نہیں۔ ت) اُدواب  
ہم تمہیں قرآن عظیم کی تصدیق دکھائیں اور اُن کی طرف سے اس میل اور میل کا راز بتائیں، دشمن اپنے  
دشمن کے لئے تین باتیں چاہتا ہے،

اول اس کی موت کہ چھڑا ہی سم ہو

دوم یہ نہ ہو تو اس کی عداوتی کہ اپنے پاس رہے

سوم یہ بھی نہ ہو سکے تو اخیر درجہ اُس کی بے پری رہا جو نہ کر رہے۔

مخالف نے یہ تینوں درجے اُن پر طے کر دئے اور ان کی آمیں نہیں کھلتیں خیر خواہی کچھ جانتے ہیں  
اڈاکہ جہاد کے اشارے ہوئے اس کا کھلا نتیجہ ہندوستان کے مسلمانوں کا فنا ہونا تھا، ثانیاً جب یہ نہ بنی  
ہجرت کا بھرا دیا کہ کسی طرح یہ دفع ہوں ملک ہماری کھدیاں کیلئے کورہ جائے یہ اپنی جائدادیں کوڑیوں کے  
مول بچیں یا یوں ہی چھوڑ جائیں بہر حال ہمارے ہاتھ آئیں ان کی مساجد و مزارات اولیاء ہمارے پامالی  
کورہ جائیں، ثالثاً جب یہ بھی نہ بنی تو ترکیب موات کا بھڑا جیلہ کر کے ترکِ معاشرت پر ابھارا ہے  
کہ نوکریاں چھوڑ دو کسی کو نسل کشی میں داخل نہ ہونا گلزاری ٹیکس کچھ نہ دو خطا بات واپس کر دو امر اخیر  
توصوف اس لئے ہے کہ ظاہری نام کا دنیوی اعزاز بھی کسی مسلمان کے لئے نہ رہے اور پہلے تین اس لئے

کہ ہر عرصہ و ہر حکم میں صرف ہندو رہ جائیں، جہاں ہندو کا غلبہ ہوتا ہے حقوق اسلام پر جو گزرتی ہے ظاہر ہے، جب تنہا وہی رہ جائیں گے تو اس وقت کا اندازہ کیا ہو سکتا ہے، مانگڑاری وغیرہ نہ دینے پر کیا انگریز چپ بیٹھے رہیں گے؟ ہرگز نہیں، قرقیاں ہوں گی، قلعے ہوں گے، جائیدادیں نیلام ہوں گی اور ہندو خریدیں گے۔ نتیجہ یہ کہ مسلمان صرف قلی بن کر رہ جائیں، یہ تیسرا درجہ ہے۔ دیکھا تم نے قرآن عظیم کا ارشاد کہ وہ تمہاری پیروی میں گئی نہ کریں گے، ان کی دلی تمنا ہے کہ تم مشقت میں نہ پڑو والعب ذی اللہ تعالیٰ۔

**منکر پر رد و انکار کس حالت میں فرض ہے (۱۲)** منکر کا ازالہ ضرور فرض ہے اپنے مراتب ثلاثہ پر جن میں تیسرا مرتبہ کہ تغیر اور کہاں اس کا حکم نہیں بالقلب ہے یعنی دل سے اسے بُرا جانتا مطلقاً ہر حال میں فرض عین ہے اور پہلے دونوں بشرط قدرت علی الترتیب فرض کفایہ، مگر دوسرا یعنی تغیر باللسان اس حالت میں ہرگز فرض نہیں کہ منکر اس کی شاعت سے خود آگاہ ہو جان بوجہ کہ اس کا منکر ہو اور امید واثق نہ ہو کہ منع کئے سے باز رہے گا ایسی حالت میں اس پر زمان ماقول سے کہ وہ بھی ایک زبان ہے رد و انکار اصلاً واجب نہیں رہتا غرضاً جبکہ ملکہ فتنہ دوش ہو، فتاویٰ امام قاضی خاں وقت ذی عالمگیری میں ہے :

امراً بالمعروف اسی وقت واجب ہے جب یہ جانے  
یسامعون یہ کہ وہ کان لگا کر سنیں گے۔

نصاب الاحتساب میں ہے :

المقصود منه الانتصار فاذا فات ذلك لا یجب یہ  
امراً بالمعروف سے مقصود تویہ ہے کہ لوگ مانیں  
جب اس کی امید نہ ہو تو وہ واجب نہیں۔

بستان امام فقیہ ابواللیث و محیط و ہندیہ وغیرہ میں ہے :

ان کان یعلم باکبر ما یہ امنہ لمو اگر اپنے غالب گمان سے جانتا ہو کہ امر بالمعروف  
امراً بالمعروف یقبلون ذلك منہ د کہے گا تو یہ لوگ مان لیں گے اور بُری بات سے



يَسْتَعِينُ عَنِ الشُّكْرِ فَلَا مَرَّ وَاجِبٌ لَا يَسْعَى  
تُرْكُهُ وَلَوْ عَلِمَ بِأَكْبَرِ مَنَافِعِهِ أَنَّهُ لَوَ اْمُرُوهُمْ بِذَلِكَ  
قَدْفُوهُ وَمُشْتَوَاهُ فَتُرْكُهُ أَفْضَلُ ، وَلَوْ عَلِمَ  
أَنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ مِنْهُ وَلَا يَخَافُونَ مِنْهُ ضَرْبًا  
وَلَا شَيْءًا فَهُوَ بِالْخِيَارِ وَالْأَمْرِ أَفْضَلُ (مُلْتَقَدِّ)  
مگر ان سے گالی کا بھی ادریشہ نہیں تو اختیار ہے چاہے امر بالمعروف کرے یا نہ کرے اور کرنا بہتر ہے۔  
وجیز امام کردری و عالمگیری میں ہے ،

الظُّهُنُ حَرَامٌ بِالْخِلَافِ فَإِذَا قُرِئَ بِالْأَلْحَانِ وَ  
سَمِعَهُ النَّاسُ انْ عَلِمُوا أَنَّهُ انْ لَقِبَهُ الصَّوَابُ  
لَا يَدْخُلُهُ الْوَحْشَةُ يَلْقَاهُ مَوَانِ دَخَلَهُ الْوَحْشَةُ  
فَهُوَ فِي سَعَةِ انْ لَا يَلْقَاهُ ، فَإِنْ كَلَّ الْمَسْرُورُ  
بِمَعْرِفَتِهِ يَتَضَمَّنُ مِنْكَ يَسْقُطُ دُخُولُهُ  
نَهْنَاهُ كَرَجُ امْرٍ بِالْمَعْرُوفِ كَسِيْ مِنْكَ كَرَضْمَنْ بُوَ اسْ كَادُ جُوبٍ سَاقِطٌ بُوَ جَانَا سَهْ .

مثلاً کون مسلمان نہیں جانتا کہ ناحق قتل یا غارت مسلم حرام و موجب عذابِ نار ہے ، کون نہیں جانتا کہ اس میں کسی طرح کی اعانت مطلقاً حرام و مستوجب غضب جتا ہے ، کون نہیں جانتا کہ زنا حرام ہے ، کون نہیں جانتا کہ شراب چنا سخت خبیث کام ہے اور ہزاروں لاکھوں اس کے مرتکب ہیں ، پھر کبھی نہ سننا ہو گا کہ علماء یا ان کی تحریری ہر چکلے ہر بھیٹی کا گشت کریں اصلاً ہرگز تمام جہان میں کوئی عالم بلکہ کوئی عاقل اس کا قائل نہیں اور خود ان لیڈروں میں جو جامعہ مولیت میں ہیں وہ بھی اس کے عامل نہیں ، آخر یہ اس لئے کہ وہ لوگ دانستہ مرتکب ہیں اور منظور نہیں کہ منع سے مانیں بلکہ شورش شرکا احتمال بیشتر ایسی جگہ جب تغیر بالیدہ مقدم نہیں تغیر باللسان کچھ ضرور نہیں غیر ضروری اور اس پر طرہ یہ کہ نامفید ایسا شور مچانا اور بلاوجہ شرعی شورشوں کے لئے سینہ سپر ہو جانا کون سی شریعت نے واجب مانا ، ایسے ہی مواقع کے لئے ارشاد الہی ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَبِخُوا  
مِنْ صِلَادِ أَهْلَيْكُمْ يَتِمَّ إِلَيْكُمْ

اسے ایمان والو! تم اپنے آپ کو سنبھالے رہو  
دوسروں کا گمراہ ہونا تمہیں نقصان نہ دے گا

جب تم راہ پر ہو۔

ہاں اگر کسی منکر شرعی پر گمراہان گمراہ گرفتہ بندی کریں اور راستہ بنو و زبان و زور و بہتان معروف شرعی  
کا جامہ پہنائیں اور اس کے لئے آیات و احادیث و اقوال اللہ کی تحریف و تصحیف منائیں احکام الہیہ  
کو کایا پلٹ کر کے حرام کو حلال حلال کو حرام دکھائیں جیسا اب گاندھی مت اور گاندھی مت مسائل  
حوالات مشرکین و معاہدہ مشرکین و استعانت مشرکین و دخول مشرکین فی المساجد وغیرہ میں کر رہی ہے  
تو اس وقت ان منکرات کبری و دہیات عظمیٰ کا ازالہ فرض اعظم ہو گا۔ خطیب بغدادی ہاتھ میں راوی  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اِذَا ظَهَرَتِ الْهَيْئَةُ اَوْ قَالَ الْبَدَنُ فَلْيُظْهِرْ  
الْعَامِلُ عِلْمَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ  
لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ  
اللَّهُ مِنْهُ صِرَافًا وَلَا عَدْلًا يَتَى

جب فتنے یا فرمایا بدن ہیئت ظاہر ہوں تو فرض  
ہے کہ عالم اپنا علم ظاہر کرے اور جو ایسا  
نہ کرے اس پر اللہ اور فرشتوں اور آدمیوں سب  
کی لعنت، اللہ نہ اس کا فرض قبول کئے نہ نفل  
یہ سنی اُن معاندوں کے لئے نہیں جو دانستہ تغیر کلام اللہ و تبدیل احکام اللہ کر رہے ہیں بلکہ  
اُن شبہات کے کشف کو ہے جن سے وہ احکام الہیہ کو بدلتے اور عوام مسلمین کو جھٹلتے ہیں اس امید  
پر کہ مولیٰ عزوجل چاہے تو جو اُن کے دھوکے میں آگئے حق کی طرف واپس آئیں اور جن پر ہتوڑ اُن کا فریب  
نہ چلا بعونہ تعالیٰ حفظ و پناہ پائیں اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ (میشک)  
یہ اللہ کو آسان ہے۔ بیشک اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ ت) حضور پر نور سید یوم النشور صلی  
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي اللّٰهَ بَلٰكًا مَّجَلًا

خدا کی قسم بیشک یہ بات کہ اللہ تیرے سبب سے

سۃ القرآن الکریم ۱۰۵/۵

سۃ الجامع لاخلاق الراوی و آداب السامع حدیث ۱۳۹۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۰۸

سۃ القرآن الکریم ۱۹/۲۹

سۃ ۲۰/۲۹

واحداً خیر لک من ان یکون لک حمر  
النعم، رواه البخاری ومسلم عن سہیل  
بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ جعل اللہ  
لنا السہل والسعد فی القیل والبعید  
وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و آلہ وصحبہ  
وابنہ وحزبہ وبارک وسلم۔

ایک شخص کو ہدایت فرما دے تیرے لئے ستر  
اوتھوں کا مالک ہونے سے بہتر ہے۔ یہ حدیث  
بخاری و مسلم نے سہیل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے روایت کی (اللہ تعالیٰ انھیں ہمارے انگلی  
پکھڑوں کے لئے سہل اور مبارک بنائے وصلی اللہ  
تعالیٰ علی سیدنا و آلہ وصحبہ و ابنہ و حزبہ و بارک وسلم۔)

جہاد کے احکام و اقسام کا ذکر

(۱) جنائی (۲) لسانی (۳) سنائی

جہاد جنائی یعنی کفر و بدعت و فسق کو دل سے بُرا جانتا جو ہر کافر جہاد و فاسق سے ہے اور  
پر مسلمان کو اسلام پر قائم ہو کر تاکتا ہے مگر جنہوں نے اسلام کو سلام اور اپنے آپ کو مشرکین و کفار کا  
غلام کیا ان کی راہ جہاد ہے ان کا دین غیر دین خدا ہے۔

لسانی کہ زبان و قلم سے زد، وہ بھی نہ پتہ کہ ایسوں ہی پر سب سے اہم و آگہ، یہ بھگت اللہ تعالیٰ  
خادمان شرع ہمیشہ سے کر رہے ہیں اور اللہ و رسول کی مدد شامل ہو تو دم آخر تک کریں گے، وہابیہ،  
نیا چڑھ، دیوبندیہ، قادیانیہ، روافض، غیر متقلین، ندویہ، آریہ، نصاریٰ وغیرہم سے کیا اور اب  
ان کا مدعو یہ ہے بھی وہی برسرِ یہ کیا رہیں حق کی طرف بھڑکتے اور باطل کو باطل کر دکھاتے اور مسلمانوں کو  
گمراہ گروں کے شر سے بچاتے ہیں واللہ الحمد اُسکے ہدایت رب عزوجل کے ہاتھ ہے۔

رہا جہاد سنائی ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ برقص قرآن عظیم ہم مسلمانان ہند کو جہاد  
برپا کرنے کا حکم نہیں اور اس کا واجب بنانے والا مسلمانوں کا بدخواہ مبین۔

یہاں کے مسلمانوں کو جہاد کا حکم نہیں اور بہکانے والے یہاں واقعہ کر بلا  
پیش کرتے ہیں یہ ان کا محض انخواہ  
واقعہ کر بلا سے لیڈران کا استناد انخواہ مسلمانین اولاً اس لڑائی میں ہرگز حضرت

امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے پہلے نہ تھی امام نے غیث کو فیوں کے وعدوں پر قہر فرمایا تھا جب ان غداروں نے بد عہدی کی قصد رجوع فرمایا اور جب سے شروع جنگ تک اُسے بار بار اجاب و اعداء سب پر اظہار فرمایا۔

(۱) جب حنین یزید ریاحی بھی رحمہ اللہ تعالیٰ اول بار ہزار سواروں کے ساتھ حضرت امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزاحم ہوئے امام نے خطبہ فرمایا: اے لوگو! میں تمہارا بلایا آیا ہوں، تمہارے ایچی اور خطوط آئے کہ تشریف لائے ہم بے امام ہیں، میں آیا اب تم اگر عہد پر قائم ہو تو میں تمہارے شہر میں جلوہ فرما ہوں وان لم تفعلوا وکنتم ببقدمی کاسرہین انصرفتم عنکم الی المعکان الذی اقبلت منه الیکم اور اگر تم عہد پر نہ رہو یا میرا تشریف لانا تمہیں ناپسند ہو تو میں جہاں سے آیا ہوں واپس جاؤں، وہ خاموش رہے۔

(ب) پھر بعد نماز عصر خطبہ فرمایا اور اس کے آخر میں بھی وہی ارشاد کیا کہ ان انہم کرمہمونا انصرفتم عنکم اگر تم ہمیں ناپسند رکھتے ہو میں واپس جاؤں، کرنے کہا، میں تو یہ حکم ہے کہ آپ سے جدا نہ ہوں جب تک ابن زیاد کے پاس کوئے نہ پہنچا دیں۔

(ج) امام نے اس پر بھی ہر ایسوں کو معاودت کا حکم دیا وہ بقصد واپسی سوار ہوئے کرنے واپس نہ ہوئے دیا۔

(د) جب یثربی پہنچے حر کے نام ابن زیاد غیث کا خط آیا کہ حسین کو پھر میدان میں انا رو جہاں پانی نہ ہو اور یہ میرا ایچی تمہارے ساتھ رہے گا کہ تم میرا حکم بجا لاتے ہو یا نہیں، حر نے حضرت امام کو ناپاک خط کا مضمون سنایا اور ایسی ہی جگہ اترے پر مجبور کیا، فدائیان امام سے زہیر بن القین رحمہ اللہ تعالیٰ نے عرض کی، اے ابن رسول اللہ! آگے جو لشکر آنے والے ہیں وہ ان سے بہت زائد ہیں ہمیں اذن دیجئے کہ ان سے لڑیں، فرمایا، ما کنت لایدا اھم بالقتال میں ان سے قتال کی پہلی کرنے کو نہیں۔

(۵) جب غیث ابن طیب یعنی ابن اسعد اپنا لشکر لے کر پہنچا حضرت امام سے دریافت کیا کیسے آئے؟ فرمایا: تمہارے شہر والوں نے بلایا تھا فاھا اذکما ہونی فانی انصرف عنہم اب کہ میں انہیں ناگوار ہوں واپس جاتا ہوں۔ ابن اسعد نے یہ ارشاد ابن زیاد کو لکھا، اس غیث نے نہ مانا، قاتلہ اللہ۔

(و) شب کو ابن سعد سے خلوت میں گفتگو ہوئی اُس میں بھی حضرت امام نے فرمایا، دعونی

اس جمع الی المکان الذی اقبلت منه مجھے چھوڑ دو کہ میں میری طبیعت واپس جاؤں۔ ابن سعد نے ابن زیاد کو لکھا اس بار وہ راضی ہوا تھا کہ شمر مردود و خبیث نے باز رکھا۔

(ن) عین معرکہ میں قتال سے پہلے فرمایا،

ایھا الناس اذکس ہتمونی فذہونی انصرف الی ما صنی من الامر منی تب  
اے لوگو! جبکہ تم مجھے پسند نہیں کرتے تو چھوڑ دو کہ  
اپنی امنی کی جگہ چلا جاؤں۔

اشقیاء نے نہ مانا، غرض جب سے برابر قصہ خود رو یا مگر ٹھن نہ ہوا کہ منظور رب یونہی تھا، جنت آراستہ ہو چکی تھی اپنے دُلہا کا انتظار کر رہی تھی، وصالِ محبوب حقیقی کی گھڑی آگئی تھی تو ہرگز لڑائی میں امام کی طرف سے پہل نہ تھی اُن خبیثوں ہی نے مجبور کیا اب وہ صورتیں تھیں یا بخوف جان اُس پلید کی وہ ملعون بیعت قبول کی جاتی کہ زید کا حکم ماننا ہو گا اگرچہ خلاف قرآن و سنت ہو، یہ رخصت تھی ثواب کچھ نہ تھا، قال تعالیٰ، **الامم احمرہ و قلبہ مطمئن بالا یمان** مگر جو مجبور کیا جائے اور اس کا دل ایمان پر برقرار ہو یا جان دے دی جاتی اور وہ ناپاک بیعت نہ کی جاتی، یہ عزیمت تھی اور اُس پر ثواب عظیم، اور یہی اُن کی شانِ رفیع کے شایان تھی، اسی کو اختیار فرمایا، اسے یہاں سے کیا علاقہ!

ثانیاً بالفرض اس بے سرو سامانی میں امام کی طرف سے پہل بھی سہی تو یہاں ایک فرقِ عظیم ہے جس سے یہ جاہل غافل خاستوں پر ازالہ منکر میں ملکہ جائز اگرچہ یہ تنہا ہو اور وہ ہزاروں اور سلطانِ اسلام جس پر اقامتِ جہاد فرض ہے اُسے بھی کافروں سے پہل عوام جبکہ اُن کے مقابلہ کے قابل نہ ہو، مجھے و شرعاً فطریہ و رد الحمار کی جہارت گزشتہ،

هذا اذا غلب علی ظنہ انه یکافیہم و آلا فلا یباح قتالہم۔  
یہ اس وقت ہے جب گمان غالب ہو کہ ان کے مقابلہ کے قابل ہے در نہ ان کو ناصحاً ل نہیں ہوتا،

کے بعد ہے بخلاف الامر بالمعروف (ابوالمعروف کا حکم اس کے خلاف ہے) شرح سیر میں اس کی وجہ بیان فرمائی،  
ان المسلمین یعتقدون ہایا عربہ فلا ینہر بالمعروف میں مسلمانوں کو جو حکم دے گا وہ دل سے  
سمعہ اور شرط قدرت تو خارج بلکہ کسی فرضِ اسلامی سے کہیں منہک نہیں بنھو منقطعہ و اجماع امت مرحومہ۔

لہ الکامل فی التاریخ ذکر متعلیٰ حسینی دار صادر بیروت ۵۵۴/۴  
لہ تاریخ الطبری ثم دخلت سنۃ اعدی و ستین دار الفکر بیروت الجزرہ السادس ۲۴۲/۶  
لہ القرآن الکریم ۱۶/۱۰۶  
لہ جامع الرموز کتاب الجہاد گنبد قاموس ایران ۵۵۵/۴

ان يكون فعلا مؤثرا في باطنهم بخلاف  
الكفار بل  
اُسے حق جانتے ہیں تو ضرور اپنے دل میں اُس کے  
فعل سے متاثر ہوں گے بخلاف کفار۔

دیکھو امام نے کیا کیا اور تم کیا کر رہے ہو  
کیوں اسلام و کفر ملا تھے ہو  
تھالثا حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا  
نام پاک لیتے ہوئے شرم چاہئے تھی، کیا امام  
تو امام اُن کے غلام اُن کے در کے کسی کتے  
نے معاذ اللہ مشرکوں سے بد مانگی، کیا کسی مشرک کا دامن تھاما، کیا کسی مشرک کے پس رو بنے،  
کیا مشرکوں کی بنے پکاری، کیا مشرکوں سے اتحاد گانٹھا، کیا مشرکوں کے حلیف بنے، کیا ان کی خوشامد  
کے لئے شعار اسلام بند کرنے میں کوشاں ہوئے، کیا قرآن و حدیث کی تمام عزت پرستی پر نثار کر دی وغیرہ وغیرہ  
شنائع کثیرہ بہترین سے بیش ہزار فجار کا مقابلہ فرمایا، امام کا نام لیتے ہو تو کیا تم میں بہتر مسلمان بھی نہیں جب  
تینیں کر دو مشرکین تمہارے ساتھ ہوں گے اُس وقت تم میں بہتر مسلمانوں کا مدد پورا ہو گا، قرآن کو پیٹھ دینے  
والو! کیوں امام کا نام لیتے ہو، اسلام سے اُسٹے چلنے والو! کیوں مسلمانوں کو دھوکے دیتے ہو، دہلی میں  
فتویٰ چھاپ دیا کہ اس وقت جہاد واجب ہے بے سرو سامانی کے جواب کو امام کی نظیر پیش ہو گئی اور حالت  
پر کہ ذرا سی دھوپ سے بچنے کو گوتیروں کی چھاؤں ڈھونڈ کر رہے ہیں، کیا تم اپنے ہی فتوے سے نہ صرف  
تارک فرض و ترکب حرام بلکہ راضی بر غلبہ کفر و ذلت اسلام نہ ہوئے، امام کا توکل اللہ پر تھا اور تمہارا  
اعتماد اللہ پر۔ یقین جاؤ کہ اللہ سبحانہ کا کلام سچا آ لایا لو کہم خبا لا فشرکین تمہاری بدخواہی میں  
گئی نہ کریں گے وہ جھوٹا فتویٰ اور یہ پوچ بھروسہ اور نادمان شرع پر اللہ غفہ کہ کیوں خاموش رہے  
کیوں سینہ سپر نہ ہوئے، یہ ہے تمہاری غیر خواہی اسلام یہ ہیں تمہارے دل ساختہ احکام جن پر نہ شرع  
شاہد نہ عقل مساعد، مسلمان ہونے کا دعویٰ ہے تو اسلام کے دائرے میں آؤ، تبدیل احکام الرحمن و  
اختر احکام الشیطان سے ہاتھ اٹھاؤ، مشرکین سے اتحاد توڑو، دیوبندیہ وغیرہ مرتدین کا ساتھ چھوڑو  
کہتے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دامن پاک اپنے سایہ میں لے، دنیا نہ ملے نہ ملے دین تو  
اُن کے صدر قے میں ملے۔

يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة  
ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو  
اسے ایمان والو! اسلام میں پورے داخل ہو جاؤ  
شیطان کے پس رو نہ بنو بیشک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے

مبین ۵ فان من اللہ من بعد ما جاء متکم  
 بالبینات فاعلموا ان اللہ عز ورحیم ۵ هل  
 ينظرون الا ان ياتهم اللہ فی ظلل من الغمام  
 والملئكة وقضى الامر والی اللہ ترجع الامور ۵  
 پھر اگر روشن دلیلیں آنے پر تمہارا قدم لغزش کرے  
 تو جان لو کہ اللہ غالب حکمت والا ہے اس کا ہے کہ  
 انتظار میں ہیں سو اس کے کہ گھٹا ٹوپ بادلوں میں  
 اللہ کا عذاب اور فرشتے آئیں اور کام تمام ہو اور اللہ  
 ہی کی طرف سب کام پھرتے ہیں۔

ربنا علیک توکلنا والیک انبنا والیک المصیر ۵ ربنا لا تجعلنا فتنۃ للذین کفرنا و  
 اغفر لنا ربنا انک انت العزیز الحکیم ۵ ربنا افتح بیننا و بین قومنا بالحق وانت خیر القاضین ۵  
 آمین یا ارحم الراحمین ۵ وصلى الله تعالى على سيدنا و مولانا و ملجانا و ما و لنا محمد  
 و آله و صحبه اجمعين دائما ابدا لا يدين احد دكل ذرة الف مرة في كل أن و حسين  
 و الحمد لله رب العالمين ، و الله سبحانه و تعالی اعلم و علمه جل مجدده اتم و احکم۔  
 فقیر احمد رضا قادری غفرلہ

www.alahazrat.com